



١٠٠٠

حاشية لبعض المحققين تسمى تحفة الأعالى على شرح

العلامة على بن سلطان محمد القارى المسمى ضوء

المعالى على المنظومة السمتاء بدء الأمالى

فى التوحيد للعلامة أبى الحسن

سراج الدين على بن

عثمان الاوشى

نفع الله

بسم

طبع باذن نظارة المعارف الجليله برخصة نمرة ( ٣٨٠ )  
تاريخ ٥ ذى الحجة ١٣٠٧ مطبعة ( اختر )

ومحل بيعها بالمكتبة المضريه سوق الصحافين

و مكتبة اختر فى حادة باب

العالى نمرة

لا اله الا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه  
اجمعين (و بعد) فهذه فوائد وحواش جمعها على ضوء المعالى شرح بدء الأمل  
للعامة على القارى (وسميتها تحفة الأعالى على ضوء المعالى) فأقول والله  
التوفيق وبه أزمه التحقيق افتتح الشارح رضى الله عنه كتابه بالبسملة افتداء  
بكتابه العزيز وعملا بقول سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمر  
ذى بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجزم وفي رواية بسم الله الح فهو  
أبرو وفي رواية فهو أقطع ولا تعارض بينهما قوله عليه السلام كل أمر دى بال  
لم يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجزم أى أقطع لان الابتداء بالاول حقيقى والثانى  
اضافى لما سواه ولذلك ترك العاطف بينهما لئلا يشعر بالتبعية فيخل بالتسوية  
فمقب البسملة بالحمد لله والباء متعلقة بمحذوف تقديره باسم الله أول وهو أولى  
من أنتدى اذ يضم كل فاعل فعله فى ابتدائه بالتسمية فالمسافر اذا حل وارتحل  
فقال بسم الله كان المعنى باسم الله أحل و باسم الله ارتحل والاسم مشتق من  
السمو وهو العلو وقيل من الوسم وهو العلامة وانما حذفوا ألفه وان كان وضع  
الخط على حكم الابتداء دون الدرج لكثرة الاستعمال وطولوا الباء لتكون  
كالعوض من الالف ولا فتاح كتاب الله بمحرف معظم وكان عمر بن عبد العزيز  
يقول لكتابه طولوا الباء وأظهر والسين وفرجوا بينهما ودوروا الميم تعظيما  
لكتاب الله تعالى وانما قدر المتعلق متأخرا لان ذكر الاسم أولا هم وفيه مخالفة  
لما كانوا يبدون به من أسماء آلهتهم فوجب أن يقصد الموحدين معنى اختصاص  
اسم الله بالابتداء وذلك بتقديمه وتأخير الفعل كافى اياك نعبد واياك نستعين

بسم الله محراباً فقد أفاد التقديم اختصاصه به في كل أمر ذي بال بحمله مبدأً  
بحيث أنه لا يتدبه شرعاً لم يصدر به ولا يرد أقرأ باسم ربك لاقتضاء المقام تقديم  
الفعل لأنه أمر بإيجاد القراءة لأن القراءة هنا أهم من حيث أنه مقام تعليم لأنه  
أول ما نزل إلى قوله تعالى الأكرم كافي رواية البخاري وأولى قوله ما لم يعلم كافي  
رواية غيره وأولان باسم ربك متعلق بأقرأ الثاني ومعنى أقرأ الأول أو جدد القراءة  
من غير اعتبار تعديته إلى مقروء كافي فلان يعطى أى يوجد الإعطاء والباء  
للملابسة والظرف مستقر حال من ضمير أتبدى كافي دخلت عليه بيباب  
السفر أو للاستعانة والظرف لنفوكافي كتبت بالقلم فمن اختار الأول نظر إلى  
أنه مشعر بأن الفعل لا يتم ما لم يصدر باسمه تعالى ولو جعل الباء للتعدية كان أقل  
تكلفاً فاما المعنى قدمت اسمه تعالى على المقصود فان قلت كيف أضيف الاسم  
إلى الله والله هو الاسم لأن الاسم والمسمى شئ واحد عند أهل السنة والجماعة  
قلت قيل الاسم هنا بمعنى التسمية وهى التللفظ بالاسم فيكون تقديره بذكر الله  
أتبدى وقيل أنه زائد كافي قول القائل داع يناديه باسم الماء أى يناديه بالماء  
فيكون تقديره حينئذ الله أتبدى وذكر الاسم لدفع توهم القسم والله اسم لذات  
الواجب الوجود لذاته المستحق لجميع المحامد المعبود بحق ليس له اشتقاق وهو  
أجل من أن يذكر له اشتقاق وهذا اختيار الامام الأعظم أبى حنيفة والخليل  
رحمهما الله تعالى تقديره البارئ سبحانه لا شريك فيه لا حد قال تعالى هل تعلم له  
سماً أى هل تعلم أحد اسمى بهذا الاسم غيره وأصله الله فحذفت الهمزة على غير  
قياس وعوض عنها حرف التعريف ولزمه وجر د عن معنى التعريف وأدغمت  
أحدى اللامين في الأخرى فلذلك قيل في النداء يا الله بالقطع وقيل على قياس  
بخفيف الهمزة فيكون الادعاء والتعويض من خواص الاسم الجليل ليمتاز  
بذلك عما عداه امتياز مسماه عما سواه بما لا يوجد الا فيه من نعوت الكمال وهو  
أعرف المعارف والرحن الرحيم صفتان مشتقتان من الرحمة واختلفوا فيهما  
هل هما معنى واحد مثل ندمان ونديم ومعناهما ذو الرحمة ذكر أحدهما بعد الآخر  
للتأكيد اطمأنا لقلوب الراغبين وإن لم يستعمل الأول الا في البارئ تعالى قال  
المبرد هو انعام بعد انعام وتفضل بعد تفضل وقيل بينهما فرق فالرحن بمعنى  
العموم فان معناه العاطف على جميع خلقه بالرزق لهم في الدنيا لا يزيد في رزق التقى  
لاجل تقاه ولا ينقص من رزق الفاجر لاجل فجوره والرحيم بمعنى المعافاة  
في الآخرة والعفو في الآخرة تختص بالمؤمنين ولذا قيل في الدعاء يا رحمن الدنيا  
ورحيم الآخرة كذا في معالم التنزيل وقال في الكشف في الرحن من المبالغة  
مالبس في الرحيم أى لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالباً كافي قطع وقطع

فلم يكن هذا يكون عموم الرحمن باعتبار عدم اختصاصه بأحدى الدارين وخصوص  
الرحيم باعتبار اختصاصه بالدنيا بخلاف ما ذكر في معالم التنزيل فإن عموم الرحمة  
فيه يكون باعتبار عدم اختصاصه ببعض المخلوقين وهم المؤمنون خاصة والرحمة  
رقة القلب وهي كيفية نفسانية تستحيل في حقه تعالى فهي إما عجز مرسل في  
الاحسان فتكون صفة فعل أو في إرادته فتكون صفة ذات وإما للتمثيل بأن مثل  
فعله تعالى بحال ملك عطف على رعيته ورق لهم ففهمهم بمعرفته فطلق عليه  
الاسم وأريد به غايته التي هي الاحسان أو إرادته لا بدؤه الذي هو انفعال فهي  
استعارة تمثيلية وبنت الصفة المشبهة من رحم مع أنه متعدية بجعله لازماً وتقله  
إلى فعل بالضم وهذا كله مبني على أن الرحمن صفة وهو كذلك في الأصل لكنه  
صار علماً بالغلبة فقد قال ابن هشام الحق قول الأعمى وابن مالك أنه ليس بصفة  
بل علم وينبئ على علميته أنه في البسملة ونحوها بدل لانت وان الرحيم بعده  
نعت له لانت اسم الله تعالى إذ لا يتقدم البدل على النعت قاله شيخ الإسلام  
زكريا الأنصاري ولذا قال الإمام القاضي البيضاوي والملاحسروني الدرر  
والرحمن الرحيم اسمان بنبالة مبالغفة وقال ابن المبارك الرحمن إذا سئل أعطى  
والرحيم إذا لم يسئل يغضب ( قوله الحمد ) جمع بينه وبين البسملة موافقة  
للتنزيل وقدم البسملة عملاً بالكتاب والسنة والاجماع لأن الأمة أجمعوا على  
كتابة البسملة في ابتداء الكتب والرسائل قاله القرطبي في جامعته ولعل سنده  
ما في الجعبري من قوله صلى الله عليه وسلم عن جبريل إذا كنتم كتاباً فكتبوا  
البسملة في أوله فلذا ذكر الشيخ رضي الله عنه بعدها الحمد وهو في اللغة  
الوصف أي الثناء باللسان ظاهراً وباطناً على الفعل الجميل الاختياري الواصل  
إلى الحمد أو غيره على جهة التبجيل والتفضيل فقيد بالجميل احترازاً عن القبح  
وبالتبجيل احترازاً عن الاستهزاء سوء تعلق بالفضائل أم بالفواضل والمراد  
بالفضائل المزايا الذاتية التي لا يتوقف تحققها على تعلقها بالخير كالعلم والمراد  
بالفواضل المزايا المتعدية التي يتوقف تحققها على تعلقها بالخير كالانعام ومثلنا  
بالمثالين فعالاً عراض الذي يقال في الفضائل وهو أنها تتعدى بأثرها  
كالفواضل فلا فرق فاندفع بذلك وفي العرف هو الفعل المنبئ عن تعظيم المنعم  
من حيث أنه منعم على الحامد أو غيره فيتناول القول باللسان والفعل وهو العمل  
بالأركان بآتيانه بأفعال دالة على ذلك واعتقاد الجنان باتصافه بذلك قال بعض  
العارفين من السادة المحققين الصوفية أهل الحقيقة وهو بالفعل أقوى منه بالقول  
لأن الأفعال التي هي آثار السخاوة مثلاً تدل عليها دلالة قطعية بخلاف الأقوال  
فإن دلالتها وضعية وقد يتخلف عنها مدلولها ومن هذا القليل رحمة الله ونشأه

﴿ الحمد ﴾

على ذاته وذلك أنه تعالى بسط بساط الجود على إمكانات لا تحصى ووضع عليه  
موائد كرمه التي لا تنهاى فقد كشف عن صفات كاله وأظهرها بدلالة قطعية  
تفصيلية غير متناهية فان كل ذرة من ذرات الوجود نل عليها ولا يتصور  
في العبارات مثل هذه الدلالات ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء  
عليك أنت كما أئنت على نفسك وهو الشكر اللغوى فانه الفعل الصادر  
لتعظيم المنعم وفي القاموس الحمد الشكر وهو عرفان الاحسان ونشروه والشكر  
العرفى صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه الى ما خلق لاجله كصرف النظر  
الى مطالعة مصنوعاته والسمع الى سماع ذكره وما يؤدى الى مرضاته واجتناب  
منهياته فورد الحمد اللغوى هو اللسان وحده ومتعلقه يعى النعمة وغيرها ومورد  
الشكر اللغوى يعى اللسان وغيره ومتعلقه النعمة فقط فالحمد أعم باعتبار  
المتعلق وأخص باعتبار المورد والشكر بالقلب أى بالعكس ومن هنا يتحقق  
تصادقهما في الثناء باللسان في مقابلة الاحسان وتعارفهما في صدق الحمد  
فقط على الوصف بالعلم والشجاعة وصدق الشكر فقط على الثناء بالجنان  
في مقابلة الاحسان فيبين الحمد من عموم من وجد وكذا بين الحمد اللغوى  
والشكر اللغوى ومن الين أن الحمد العرفى والشكر اللغوى متحدان وبين  
الشكرين عموم مطلق كما بين الحمد لغة واصطلاحاً وبين الشكر اصطلاحاً  
فظهر أن الشكر اصطلاحاً أخص من الثلاثة وأن الحمد عرفاً والشكر لغة  
متحدان وأن بين الحمد لغة والحمد اصطلاحاً عموماً من وجه كما أن بين الحمد  
لغة والشكر لغة عموماً من وجه أيضاً وقد نظم ذلك مولانا شيخ الاسلام الشيخ  
على الاجهوى المالكي فقال حفظه الله وقد أملا نى بلفظه

اذا نسبنا للحمد والشكر رمها \* بوجه له عقل اليب مؤالف

شكر لى عرفاً أخص جميعها \* وفى لغة للحمد عرفاً يرادف

عموم لوجه فى سواهن نسبة \* وذى نصب ست لمن هو عارف

وقال ناظمها النسب الست نسبة الشكر العرفى الى الثلاثة بعده ونسبة الحمد  
اللغوى للآتين بعد ونسبة الشكر لغة للحمد اصطلاحاً فالنسبة بين الشكر  
العرفى وغيره العموم والخصوص المطلق وتحت هذا ثلاث نسب والنسبة بين الحمد  
اللغوى وكل من الحمد الاصلاحي والشكر اللغوى العموم والخصوص  
الوجهى وأما بين الحمد اصطلاحاً والشكر لغة فهى الاتحاد ولا بد أن لا يعتبر  
قيدا لوصول الى الشاكر وقد نظمتها أيضاً فقلت

ونسبة شكر ذى اصطلاح لغيره \* عموم مع الاطلاق والشكر ضد ذى

فنسبته للحمد عرفاً ترادف \* وفى غير ذى الوجهى فاحفظ فحبذا

كذا في شرح الشرح على الاجهوري على عقيدته التي نظمها رحمه الله تعالى في العقائد \* والحمد لغة من شجب المدح لان المدح أعم منه الالهو الشاء على الاخلاق مطلقا اختيارية كانت أو غيرها اذ قد يمدح الانسان على صباحة وجهه ورشاقة قدمه كما يمدح ببذل ماله وعلمه وشجاعته والثاني دون الاول فيزنها عموم مطلق فكل حمد مدح ولا قلب والحمد في الاصل من المصادر التي تنصب بأفعال مضمرة لا يكاد يستعمل معها الفعل وقال الامام البيضاوي رحمه الله تعالى التعريف بميد الحسن ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل أحد أن الحمد ما هو أول الاستغراق اذا الحمد في الحقيقة كدله اذ ما من خير الالهو موليه بواسطة أو بغير واسطة قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله انتهى وقيل غير ذلك كما هو معلوم وجملة الحمد لله خيرية لفظا انشائية معنى لحصول الحمد بالتكلم بهامع الاذعان لدلولها ويجوز أن تكون موعنة شرعا لأن شاء الحمد محتص بالله كما أفادته الجملة اختصاصا حقيقيا عند أهل الحق أهل السنة والجماعة فلا ممة لغيره واخترنا الحمد على المدح لما تلوناه ولان الشاء على الله تعالى دائما صادر بعد الاحسان فانك لا تقدر على أن تنفي عليه الاسويق منه وهو نعمة (قوله لله) أي للذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد ولم يقل للخالق أو الرازق ونحوهما بما بهم اختصاص الحمد بوصف دون وصف تنبها على أن الحمد واجب للذات وليشتمل الحمد على جميع النعم التي لا تحصى والعبارة تقصر عن الاحاطة بافرادها قال تعالى وان تمدوا نعمة الله لا تحصوها ولهذا أشار بعض العارفين بقوله

قوله ولان الشاء الخ انظر  
الماسبة لهذه العبارة بما  
قبلها فانها لم تظهر اه

اذا كان شكرى نعمة الله نعمة \* على له في مثلها يجب الشكر فكيف بلوع الشكر الا بفضل \* وان طالت الايام واصل العمر والتعرض للانعام بعد الدلالة على استحقاق الذات في بعض العبارات تنبيه على تحقق الاستحقاق لله (قوله الذي) اسم موصول وقع صفة لله صلته وجب وجود ذاته ومعنى وجوب وجود ذاته بثبوته بالدلالة القاطعة لذاته قال بعض الفضلاء واجب الوجود لذاته هو الواجب بالذات وهو ما يكون مقتضيا الوجود من حيث الذات بخلاف الواجب بالغير وهو ما يكون مقتضيا الوجود له من حيث الذات باعتبار آخر وبعبارة أخرى واجب الوجود لذاته هو الذي لا يتصوره العقل الاموجود (قوله وثبت وجوده) أي بالبراهين القطعية والحجج الشرعية وهو ثقتن في الكلام (قوله وشهود صفاته) أي وثبت شهود صفاته أي ظهورها بظهور متعلقاتها أو جمع شاهد فيكون المعنى وثبت أدلة صفاته وهي المصنوعات البدعية والمخترعات العجيبة (قوله وظهور أفعاله الحميدة) بالرفع عطف على وجوده

لله الذي وجب وجود ذاته \*  
وثبت كرمه وجوده وشهود  
صفاته \* وظهور أفعاله  
الحميدة

أى التى اشتملت على الحكم و المصالح الكثيرة بحيث تعجز عن إدراكها العقول  
وقوله فى صحائف مصنوعاته الصحائف جمع صحيفة والمراد ذات المخلوقات الدالة  
على وجوده ووحدته وكمال صفاته تنازعه كل من شهود صفاته وظهور أفعاله  
ولا يخفى ما فى الكلام من براعة الاستهلال وهو أن يكون فى الكلام المبتداه  
إشارة الى ما سبق الكلام لاجله (قوله والصلاة والسلام) الصلاة من الله الرحمة  
وافضاله وانعامه وتعظيمه فالالف مبدلة عن واو لفظا وبالواو كتابة الا اذا أضيف  
أوثنى فقبل صلاتك أو صلاتان وقال ابن رستويه لم يثبت بالواو فى غير القرآن وهى  
اسم من التصلية أى الثناء الكامل ولما أن كان ليس فى وسعنا سألناه من الله  
تعالى وكذا السلام وهو اسم من التسليم وقيل مصدر ثلاثى أو مزيد الأول أصح  
والمعنى جعله الله تعالى سالما من كل مكروه وحياه بما يليق بجلاله وعظمته  
تشريفا لجناحه وجمع بينهما امتثال لاللا مر بهما وان لم يكره افراد أحدهما  
عدنا على ما صرح به فى منية المفتى لانه الأكل خروجا من الخلاف لقوله عليه  
الصلاة والسلام كل كلام لا يبدأ فيه بالصلاة على فهو أقطع محق من كل بركة  
وقوله عليه السلام من صلى على فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى  
فى ذلك الكتاب (قوله على زبدة مخلوقاته) أى خلاصتهم وخبايرهم لانه عليه  
السلام أفضل المخلوقات ولعله إشارة الى الخبر المعروف ان الله اصطفى كنانة من  
ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى  
من بنى هاشم فأنا خيار من خيار من خيار (قوله وعمدة موجوداته) العمدة  
بالضم من يعتمد عليه أى معقدهم فى الامور العظام والاهوال الفخام فى  
الحديث ما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى يوم القيامة ولا غرأى وأى  
نخراً عظم من هذا الفخراً ولا أفخر بذلك بل أتحدث بنعمة ربى فيما هنالك  
وفى رواية أنا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر وفى الحديث أنا سيد ولد آدم  
الذى مندأولو العزم الذين هم أفضل المحاق فهو سيد آدم أيضاً وقوله ولا فخرأى  
لاحد على أولى على أحد انتهى اسقاطى وفى ترك التصريح باسم صلى الله عليه  
وسلم من التنويه والتعظيم ما لا يخفى (قوله وعلى آله واصحابه الخ) انما أتى بحرف  
الجر ردا على الشيعة القائمين بأنه لا يجوز الفصل بين النبى وآله بحرف على  
ويرون فى ذلك حديثا منكر الأصل له وهو لا تفصلوا بينى وبين آلى بحرف على  
وأصله أهل تصفيره على أهل أول أو أول لتصفيره على أول والاول أصح لغة  
فالالف مبدلة عن الهمزة المبدلة عن الهاء على الاول وعن الواو على الثانى وهو  
قول الكوفيين والاول قول البصريين وإضافة الآل الى الضمير قليلة أو غير  
جائزة والمختار الاول والأحسن آل محمد ولكنه أضافه اليه اختصارا والاول

فى صحائف مصنوعاته  
والصلاة والسلام على  
زبدة مخلوقاته \* وعمدة  
موجوداته \* وعلى آله  
واصحابه واتباعه فى حركاته  
وسكناته

يطلق بالاشتراك اللفظي على ثلاثة معان أحدها الجند والاتباع نحو آل فرعون والثاني النفس نحو آل موسى وآل هرون يعني نفسيهما والثالث معنى أهل البيت خاصة نحو آل محمد صلى الله عليه وسلم وإنما وجب ذكر آل أبيضا في الصلاة معه لقوله عليه السلام إذ أصليتم فعمموا وأراد بالتعميم التعميم على الآل قال العلامة شهاب الدين النقشبندی وهو مخصوص بالاشراف وأولى الفضل والشأن فلا يقال آل الأسكاف والحاتك ويقال آل العباس ولما تصور فرعون مصورة اشراف قيل آل فرعون وفي هذا المحل آل النبي هم المؤمنون لأن آل الأنبياء متبعوهم كذافي منهاج الضوء فعلى هذا عطف الأصحاب على الآل من عطف الخاص على العام وما ذكره في منهاج الضوء مذهب وبقي أربعة مذاهب أحدها أن المراد بهم الاتقياء من أمته عليه السلام لقوله آلى كل مؤمن تقي أى من التقوى وهى اجتناب المحرمات والثاني عترته وأهل بيته معا والثالث عترته فقط والرابع بنو هاشم وبنو المطلب وهو اختيار الشافعى وأصحابه والحق التفصيل بأن يقال آل النبي من جهة النسب أولاد علي وعباس وجمفر وعقيل والحريث بنى عبد المطلب ومن جهة السبب وهو الذين كل مؤمن تقي أكل من آمن به مطلقا قرابة أو غيرهم أتقياء أو غيرهم وهو الأولى ولذلك اختاره الأكثرون وحلوا الحديث المتقدم على التقوى من الشرك وهو الذى مشى عليه في منهاج الضوء كما تقدم لأن المراد هنا بالآل من جهة السبب والأصحاب ليس جما لصاحب لأن فاعلام ثبت جمعه على أفعال كما ذكره الجوهري غيره بل لصاحب الذى هو اسم جمع عند سيبويه أو جمع عند الأخفش وجزم به الجوهري معنى لصاحب والأصح في تعريفه أنه كل مسلم لقي النبي لقيًا متعارفاً وان لم يشعر به أو لم يجتمع به لكن رأى أحدهما الآخر في عالم الدنيا مع حياة كل كاهل حجة الوداع ومن زاد ومات مسلماً أراد به يسمى صحابياً بعد موته حلي وقوله كل مسلم ولو من غير الأنس ولو غير مميز ولو أعمى وقوله لقي النبي أى ولو لحظة بخلاف التابعي مع الصحابي فلا بد من طول اجتماعه بالصحابي حتى يسمى تابعاً والفرق أن الاجتماع بالمصطفى يؤثر من النور أضعاف ما يؤثره الاجتماع بالصحابي اسقاطي في حاشيته على الجزرية (ثم اعلم) أن الصلاة والسلام مشروعان على الأنبياء والملائكة استقلاً ولا وما غير الأنبياء والملائكة فلا يشرعان عليهم الاتهما إلا السلام إذا كان خطباً ولو حكماً كالمراسلات أو جواً بان الاستدعاء به سنة لله دونه واجب وعلى ذلك إجماع السلف خلافاً للرافض ووجه ذلك أن الصلاة وإن كانت الدعاء بالحق فهو جائز لكل مسلم لكن صارت مخصوصة في لسان السلف بالأنبياء والملائكة كما أن لفظ عز وجل لا يطلق على غير الله وإن كان

عزيز اجليل فلا يقال أبوبكر وعلى صلى الله عليهما وسلم وان كان معناه محبها  
وكذلك عليه السلام لم يمهّد في لسان الشرع الاتباع فلا يقال فلان عليه السلام  
فالواجب الاتباع واجتناب الابتداع وأما صلاته صلى الله عليه وسلم على آل  
أبي أوفى فقليل خصوصية وقيل لبيان الجواز حلي وشرنبلالي ومدابني  
وغيرهم ولا يقال كيف أعاد الشارح حرف الجر فقال وعلى آله ولم يقل وآله  
واعادته تدل على القصد والاستقلال وقد ذكرتم أن الصلاة على غير الانبياء  
والملائكة انما تجوز على سبيل التبع لا على طريق الانفراد لاننا نقول العطف  
يقضى الاشتراك والتبعية واعادة الجار لاتنفي تبعية حرف العطف ولان  
الصلاة على نوعين كاملة وهي التي يذكر بعدها الآل وناقصة اذ لم يذكر الآل  
فعطف الآل بالواو الدالة على المشاركة والتبعية واعادة الجار للاهتمام بشأن  
المعطوف والتنبيه على ذلك النقص اه وقول الشارح وأتباعه في حركاته وسكناته  
كنية عن المبالغة في كثرة الاتباع والموافقة وليس الآل والاصحاب مغايرين  
لاتباعه في حركاته وسكناته بل هم اشد اتباعا وانما أتى به للتكملة وزيادة  
التقوية (قوله أما بعد) أي بعدما تقدم من البسملة والحمدلة والصلاة والسلام على  
النبي صلى الله عليه وسلم فيقول الخ وهي كلمة يؤتى بها للانتقال من غرض وأسلوب  
الى آخر ويستحب الاتيان بهافي الخطب والمكاتبات اقتداء بالنبي عليه  
السلام وفيه أن الاتيان بأما بعد هو المستحب بلا شبهة ويبقى الكلام في وبعد  
ولا يبعد أن يقال ما لا يدرك كله لا يترك كله خصوصاً مع احتمال تقدير ما  
لتحصيل المرام وقولي أي بعدما تقدم من البسملة الخ يجوز أن يكون المنوي معاني  
هذه الثلاثة فعدمي على الضم وأن يكون ألفاظها فهو منصوب على الظرفية  
وعلى كل اما أن يراد منها فيكون ظرف زمان أو نقشها فيكون ظرف مكان ويصح  
نصبه منونا لقطعه عن الاضافة لفظا ونية ورفع منونا لذلك وجزه بمن (قوله  
فيقول الملتجئ الخ) يقول أصله يقول مضموم الواو على وزن ينصرف نقلت الضمة  
الى الساكن قبلها ليقع التصرف في حركتها كما وقع التصرف في الماضي قبلها ألفا  
والملتجئ مرفوع على الفاعلية والى حرم جار ومجرور متعلق به ومعنى الملتجئ اليه  
المأذبه لانه كان مجاورا فيه وسمى الحرم حرما التحريم الله له ما فيه من السفك  
كما قال تعالى ومن دخله كان آمنا فلا يحل قتل داخله ولو فطر من قصاص بل يمنع عنه  
المأكل والشرب ويضيق عليه الى أن يموت بنفسه أو يخرج فيستوفي منه القصاص  
بحرمن التجأ واستلاذ بيت عظيم فحجيرا لاكرام . ولرب اطلاقات منها المالك  
والسيدو المصلح والمرعي عمو الخالق والمعيدو يختص المحلى بال دون الحاضا بالله  
تعالى وقول الجاهلية للملك من الناس الرب من كفرهم ويطلق أيضا على صاحب

(أما بعد) فيقول الملتجئ  
الى حرم ربه

والسائق ثم قيل هو وصف فعلية وزنه فعل وقيل فاعل أى راب وحذفت ألفه  
للكثرة الاستعمال ورد بأنه خلاف الاصل وقيل هو مصدر بمعنى فاعل كعدل وصوم  
وصف به مبالغة ونظيره من أسمائه العدل بن حجر على الاربعين (قوله البارى)  
أى الموجد المنشئ للاعيان المخرج لها من العدم الى الوجود قيل من قرأ هذا الاسم  
مائة مرة فى أسبوعه لم يتركه الله وحيدا فى قبره وهو مجرور رصفة لربه ويصح رفعه  
ونسبه على القطع (قوله على) تخفيف الياء والعوام يقرؤنه بتشديدها وهو غلط  
مشهور وأما القارى فهو اسم فاعل من قرأ قلبت همزته ياء التخفيف وقلب به  
نفسه لانه كان حاذقا فى علم القراءة ولهذا قال فى بعض مؤلفاته المقرئ بدل القارى  
كما قال فى آخر رسالة المولد النبوى وهو علم عليه مرفوع بدل من فاعل يقول  
أو عطف بيان له أو خبر محذوف أو منصوب بمحذوف ويجوز فى ابن الرفع على  
النت لعل أو على الخبرية لمحذوف استئنافا بيانيا ٢٠ جملة معترضة بين القول  
ومحكيه والموصوف وصفته لدفع الاشتراك فى الاسم قلوبى وقوله سلطان محمد  
الظاهر أن مجموعه علم مركب من لفظين على أبده على عادة الاعاجم فان دأبهم  
جعل أكثر الاسماء مركبة نحو محمد صادق ومحمد أسعد وأما كون أبيه من  
الملوك فلم ينقل عن أحد من تصدى لبيان ترجمته رحمه الله وهو مخفوض لضافته  
لابن لانه متى وقع بين علمين يعرب صفة للاول مضافا للثانى ولكثرة وقوعه كذلك  
خففوه بمحذوف تنوين ماقبله لفظا وبمحذوف ألف ابن خطا لأن يقع أول سطر  
وللسألة فيود مذكورة فى الاشتمونى وحاشيتنا عليه اسقاطى فتبين أن الشارح لم  
يذكر اسم جده ويوجد فى بعض النسخ اثبات لفظة ابن بين سلطان محمد فيودهم أنه  
جده وليس بصحيح وانما هى من زيادة النساخ والصواب حذفها كما هو فى النسخ  
المصححة وهى كذلك محذوفة فى بقية كتبه كشرح الجررية والفقه الاكبر  
والشمائل وغيرها وقوله القارى بالرفع صفة لعل وهو الظاهر (وترجمته على  
ما قيل) هو نور الدين الشيخ على بن سلطان محمد الهروى المعروف بالقارى المكي  
الحنفى علامة زمانه \* وواحد عصره \* وأوانه \* والمفرد الجامع لانواع العلوم  
العقلية والنقلية \* والمتضلع من علوم القراءات والسنة النبويه وعالم البلد  
الحرام والمشاعر العظام وواحد جهابذة اعلام ومقدم مشاهير أولى  
التحقيق فى الانهام وشهرته كافية عن اطراء وصفه وقرأ بلده ثم رحل الى مكة  
وتديرها وأخذ بها عن الاستاذ أبى الحسن البكرى والسيد زكريا الحسينى وشيخ  
الاسلام الشهاب أحد بن حجر الهيتمى والشيخ أحد المصرى وصاحب التفسير  
تلميذ القاضي زكريا الانصارى والشيخ عبد الله السندى والعلاء قطب الدين  
المكي وغيرهم واشتهر ذكره وطارسته وهو من كبار المصنفين وعظماء

البارى على بن سلطان  
محمد النصارى

المؤلفين كنز المحققين والحفاظ ورئيس المدققين والوعاظ وتأليفه لا تحصى ولا تستقصى فيها التفسير الشريف في أربعة مجلدات وشرح الشفاء كذلك وشرح صحيح مسلم كذلك وشرح رسالة القشيرية في مجلدين وحاشية شرح الهداية لابن الهمام كذلك وشرح الثمائل وشرح حصن الحصين وشرح الأربعين للنووي وألف في الموضوعات من الأحاديث نسختين كبيرة وصغيرة وحاشية على شرح المقاصد وحاشية على المواهب اللدنية وحاشية على تفسير الجلالين وسماء الجالين وحاشية على شرح الجعبري للقصيدة الشاطبية وشرح أعلى الشاطبية وشرح المناسك المتوسط والصغير وشرح التحفة في أصول الحديث وشرح القصيدة الجزرية في التجويد وشرح القصيدة الراهية للشاطبي وشرح القصيدة البردة وشرح قصيدة بان سعاد وغير ذلك (قوله لما شرعت) مقول القول إلى آخر الكتاب وهو بمعنى حين وقوله في شرح الفقه الأكبر متعلق بشرعت وقوله كان في نيتي جواب لما للشرح الكشف والايضاح بالفاظ مخصوصة مرتبة على معان مخصوصة قليوبى والفقه في اللغة الفهم الدقيق الذي يتوقف على القرينة فانه لا يقال فقئت بأن السماء فوق الأرض وفي الاصطلاح الفقه العلم بالأحكام الشرعية العملية بأدلتها وقال فخر الإسلام والعمل بها حتى لا يصير نفس العلم مقصودا وقال أبو حنيفة الفقه معرفة النفس ماله وما عليها أى ما تنتفع به من الثواب بآتيان الطاعات وما تنضرر به من العقاب بآتيان المحارم والمحظورات اه شرح عقيدة الطحاوى وانما سمي بالفقه الأكبر أى الأعظم لتعلقه بذات البارئ وأنياد وأمثالهما ولعدم كفاية فهم ما فيه بل لا بد من اعتقاده لكون المقصود مندفع العلم فكان متعلقا بعقد القلب دون عمل الجوارح بخلاف علم الفروع فان المقصود مندفع العمل بالجوارح كالصلاة ونحوها ومن ثم قال الامام أبو جعفر الطحاوى في أول عقيدته هذا ذكر بيان عقيدة أهل السنة والجماعة على مذهب أعظم فقهاء الملة أبى حنيفة النعمان بن ثابت الخ (قوله للامام الأعظم) الامام ما يؤتم به والجمع امام بلفظ الواحد وليس على حد عدل لانهم قالوا امامان بل جمع مكسر (قوله والهمام الاقدم) هو الملك العظيم الهمة أو الذى اذا هم بشئ أمضاه واطلعه على أبى حنيفة على الاول مجازا وعلى الثانى حقيقة تأمل ولا يخفى ما في ترك التصريح باسمه من التعظيم والتبجيل وهو جدير بذلك لانه أول الأئمة وأول من قمع لهم باب الاجتهاد ولذلك قال في حقه الامام الشافعى رضى الله عنه الناس في الفقه كلهم عيال على أبى حنيفة وأبو حنيفة كنيته واسمه النعمان بن ثابت بن زوطى بضم الزاى وقمع الطام وقال ابن الشحنة بفختين على وزن سكرى وذ كر صاحب الكافي أنه نعمان بن ثابت بن حاورسى بن هر مز ملك بنى ساسان

لما شرعت في شرح الفقه  
الأكبر للامام الأعظم  
والهمام الأقدم

وذكر الامام أبو مطيع البلخي أنه من العرب من قيله الانصار وقيل انه من نسل  
ملوك العجم وقيل كان جده زوطى من أهل كابل أو بابل مملوكا لنبى تيم الله بن  
ثعلبة فأعتقه فولد أبوه ثابت على الاسلام والاصح أنه من الاحرار ما وقع عليه  
الرق قط في جميع الامصار كما هو منقول عن اسمعيل بن حاد بن الامام والله  
أعلم بحقيقة المرام \* ولد رضى الله عنه سنة ثمانين وتوفي سنة خسين ومائة وعاش  
سبعين سنة على المشهور ومات ببغداد وقبره بهامشور والكلام عليه وعلى  
مناقبه وفضائله مذخورا فلا حاجة الى الاطالة بذكره ( تنبيه ) اذا نسبت الى  
مذهب أبى حنيفة رجلا قلت حنفى لان النسبة الى فيلة فعلى والى فعيلة فعلى  
وعلى هذا قيل الدين حنفى والمذهب حنفى وقال عليه السلام بعثت بالحنيفية  
السجدة أى بالملة الحنيفية السهلة والامام الاعظم أبى حنيفة حنفى غير حنفى  
ومتبع أبى حنيفة حنفى وحنفى والامام الشافعى ومتبعه حنفى غير حنفى ( قوله  
كان فى نيتى الخ ) تقدم أن قوله كان جواب لما وقوله وطويتى عطف تفسير لنيتى  
على ما يؤخذ من كلام الاخترى وجملة قوله أن يكون بمعنى يصير أى صيرورته  
مختصر اسم كان مؤخرًا وخبره الجار والمحرور قبله ومختصر خبره يكون واسمها  
مستتر يعود على الشرح المقدم وقوله مختصرا أى اختصارا غير نخل بدليل يتفهم  
به المبتدى وهو بغير همز من ابتدى كذا بداية بكسر الموحدة بلا همز أو مهموز  
من بدأ بالهمز بداءة بضم الموحدة والهمزة والمراد به من لم يصل الى حد تصوير  
المسئلة ويقال به المتهى وهو من وصل الى ذلك مع قدرته على قواعد العلم واقامة  
الدلة والمتوسط من قدر على التصوير فقط وتدفعه المفهومات ( قوله ويقسع )  
بمعنى يقنع من القناعة وهى الرضا بما يوجد وعدم الطمع لغيره أى لان به كفاية  
عن غيره من المطولات بعدم الاختلال فى الایجاز ( قوله ثم انجز الكلام الى  
الكلام ) أى ثم تراكت الاقوال والدلة والشبه وردتها فانجز الكلام الى  
الكلام حتى خرج الشرح المذكور عن نظام المقصود وهو كونه بالوصف المتقدم  
وبلغت كراريسه نحو عشرة وألحقه بمحققات من شرح رسالة البدر الرشيدى  
فى الالفاظ المكفرة فصارت نحو عشر بن كراسا فيجئذ نسج أى عرض ببالى وخبالى  
أن أضنه شرحا موجزا أى وضع شرح موجز قليل الالفاظ كثير المعانى على قصيدة  
بده الامالى ( قوله ليكون مفيدا ) تعليل للايجاز وقوله للدانى والاعلى المراد بهم  
المبتدى والمنتهى أى بسبب ايجازه واختصاره ويصير عطف على ليكون موجبا  
لترقى حالى وسبب احسن مالى أى مرجى اذا كان باخلاص وهذا هو السبب  
الحامل له على وضع هذا الشرح على القصيدة المذكورة ( قوله وسميته الخ )  
استيناف أو عطف على مقدراى رأيت ذلك فوضعتو سميته وهى اسم الكتب

كان فى نيتى وطويتى أن يكون  
مختصرا بحيث ينفع به  
المبتدى ويقنع به المنتهى  
ثم انجز الكلام الى الكلام  
حتى خرج عن نظام المرام  
فسنج ببالى وخبالى ان أضنع  
شرحا موجزا على قصيدة  
بده الامالى \* ليكون مفيدا  
للدانى والاعلى ويصير  
موجبا لترقى حالى وسبب  
احسن مالى ( وسميته  
بضوء المعالى لبده  
الامالى )

من قبيل علم الجنس أو اسم الجنس قولان وأما سماها فاختار أنه الالفاظ من حيث دلالتها على المعاني (قوله فأقول قال الناظم وهو الشيخ الخ) هو من كان أستاذا كاملا يصح أن يقتدى به ولو شابا وقديدا كالتجليل بقطع النظر عن السن وقديراد به من استبان فيه السن قبل مجاوزة الاربعين وقيل من الخمسين الى آخر عمره أو الى الثمانين (قوله العلامة) تأوه للمبالغة وأبو الحسن كنيته وسراج الدين لقبه قال بعض الفضلاء التلقب بالالفاظ المضافة الى الدين كزين الدين وشمس الدين من البدع المخالفة للشرع لما فيها من تركية النفس المنهى عنها صرح به الفرطبي وقد نقل عن الامام النووي في مؤلف الاربعين أنه قال لأجعل في حل من يسمي بجمي الدين لكن قال في فتح الاله ما قال النووي محمول على التواضع ومن ثم كان الذي يظهر أن من صرح بأن مدحه بحق يؤذيه لا يحرم مدحه وليس هو من قولهم الغيبة ذكر كرك أخاك بما يكره لان مراهم كاهو طاهر ما يكره شرعا وأما اذا كره الشاء بحق فلا يلتفت لكرهته وان لم يكن من اد التواضع فاه حينئذ بالبعث أشبه اه وحينئذ فكلام الفرطبي محمول على الباب به تركية النفس بغير حق وموجب وأما اذا كانت بحق فلا سرر منه قال تعالى وأما ممد ربك فخذ ولذا حملوا قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم على البركية بغير حق اه (قوله على بن عثمان) بدل من الشيخ أو بيان له والكلام فيه كالكلام في علي بن سلطان سواء بسواء (قوله الاوشي) بضم الهمزة وسكون الواو وبالشين المعجمة منسوب الى أوش قرية من قرى فرغانة وبني وهو مرفوع صفة لعلى ويصح جره صفة لعثمان (قوله سقى الله ثراه) جملة خبرية بلفظا انشائية معنى واخارها على صيغة الامر التي هي الاصل لحسن رجائه عند ربه في قبول دعاء من دعاه حتى كأنه تحقق ووقع فأخبر عنه وقوله ثراه أي ترى قبره أي ما لاصق جثته أو جنبه حتى يسقى كل ما حوله أو ثراه نفسه وأضافه اليه لجوارته له والثرى كافي القاموس التراب الندي (قوله وطيب مضجعه ومثواه) المضجع بفتح الجيم من ضجع من باب منع يمنع نبه عليه القسطلاني في شرح البخاري وهذه الجملة كالتأكيد لما قبلها (تنبيه) لم يذكر الشارح عن الناظم بسملة ولا جدلة ولا يليق به عدم ذكرهما الآن يقال انه أتى بهما لفظا وهو كاف في حصول التبرك ونفي القصد (قوله يقول العبد) مقول القول واعراب البيت يقول مضارع مستقبل والعبد فاعل وفي بدء جار ومجرور متعلق بمحذوف تقديره في تأليف كتاب مسمى ببدء الامالي وبدء مضاف والامالي مضاف اليه والتوحيد متعلق بقول وقيل ببدء لقربه وقيل بمقدر وبنظم جاره ومجرور متعلق بقول وكالاتي يتعلق بمحذوف أي نظم كائن كنظم اللاتي أو الكاف بمعنى مثل فلا حاجة الى التعليق (قوله أي عبد الله) فيه

فأقول قال الناظم وهو  
الشيخ العلامة أبو الحسن  
سراج الدين علي بن عثمان  
الاوشي سقى الله ثراه وطيب  
مضجعه ومثواه (يقول  
العبد في بدء الامالي  
لتوحيد بنظم كالالاتي)  
أراد بالعبد نفسه أي عبد  
الله

إشارة إلى أن الألف واللام في العبد بدل من المضاف إليه وهو الله كما أن الألف واللام في الأما إلى بدل من المضاف إليه أي في ماله (قوله وصف نفسه بالعبودية) أي التي هي نهاية الخضوع والتواضع كما أن في الاتيان بالاسم الظاهر التواضع وعدم رؤية النفس اذ هو من قبيل الغيبة (قوله اعترافا) مفعول لاجه أي لاجل الاعتراف وقوله وتشريفا وتكريما عطف عليه (قوله لاتدعني الابيا عبدها الخ) قبله بيت وهو

يا قوم قلني عند زهراء \* يعرفها السامع والرأي

لاتدعني الخ ومما ينسب للقاضي عياض

ومما زادني شرفا وتيها \* وكدت بأحصى أطأ الثريا

دخولي تحت قولك يا عبادي \* وأن صيرت أجدلى نيبا

والحاصل أن العبد أحب الاسماء إلى الله وأرفعها ومن ثم وصف الله به نبيه صلى الله عليه وسلم في أشرف المقامات فذكره في انزال القرآن عليه فقال وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا أي أنزل على عبده الكتاب نزل الفرقان على عبده وفي مقام الدعوه اليه فقال وأدما قام عبد الله يدعوه وفي مقام الاسراء والوحي اليه فقال سبحان الذي أسمى بيده فأوحى إلى عبده ما أوحى فلو كان له وصف أشرف مند لذكره في تلك المقامات العلية ومن ثم خيره صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار الثاني وقد نظم بعضهم هذا المعنى فقال

قال له جبريل عن ربه \* خيرت فاختر يا دليل الهدى

نبوة في حال عديّة \* تحوى بها القدر المعلى غدا

أو حال تمليك تخار العدا \* بن يديه خضعا سجدا

فاختار ما يحظى به أجلا \* لله ما أهدى وما أسعدا

وسليمان سأل الاول فانظر بعد ما بين المرتبتين وسبب أشرفية هذا الوصف ان الألوهية والسيادة والربوبية انما هي بالحقيقة لله تعالى لا غير والعبودية بالحقيقة لمن دونه ففي الوصف بها إشارة إلى غاية كماله وتعالیه واحتياج غيره إليه في سائر أحواله كيف لا والعبودية ترك الاختيار والثقة بالفاعل المحار وعدم المازعة الاقدار والتسليم للواحد القهار (قوله واللاتي جمع اللؤلؤ) هو كبار الدر والمرجان صفراء وقيل عكسده وقيل المرجان الحرز الاجر واللؤلؤ المستخرج من جوف الصدف من البحر ارنوبى (قوله أي لاجل توحيد عظيم) إشارة إلى أن اللام في التوحيد للتعليل والتنوين للتعظيم (قوله لرب) أخذه من السياق اذ التوحيد انما هو له (قوله وهو) أي التوحيد شرعا وأما لغة فهو الحكم بان الشيء واحد او العلم بأن الشيء واحد وقيل التوحيد شرعا افراد المعبود بالعبادة

وصف نفسه بالعبودية  
اعترافا للحق بالربوبية  
وتشريفا لها بهذه النعمة  
الجليلة وتكريما لها  
بهذه الصفة العلية كما قال  
القائل

لاتدعني الابيا عبدها

فانه أشرف أسمائي

والأما إلى جمع الاملاء

واللاتي جمع اللؤلؤ

والوحيد متعلق بيقول

لا يبدء ولا يمتدركا قيل

أي لاجل توحيد عظيم

لرب كريم وهو اثبات

الوحدانية

مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفة وفعلا اه شرح الجوهرية وأقول هو قريب من تفسير  
الشارح لان قوله اثبات الوجدانية يتناولها ذاتا وصفة وفعلا واذا ثبت له  
الوجدانية استحق الافراد بالعبادة من البرية (قوله للذات الصمدانية) قال  
بعض الشراح الصمد هو الذي يصمد اليه في جميع الحوائج وقيل انه السيد الذي  
يستغنى عن غيره ويفتقر اليه كل شيء اه (قوله في ابتداء أنواع الاملاء الح) الاملاء  
هو الكتابة عن ظهر القلب من غير نظر الى المكتوب سمي به كتابه اه تونسي  
(قوله بمنظوم الح) أشار الى أن نظم مصدر مراد به المفعول والنظم لغة الجمع  
والترتيب بين الاشياء المتناسبة والمراد به هنا ضد النثر وهو الكلام المقفى  
الموزون (قوله مشتمل على مسالك) أشار الى أن في الكلام استعارة مكنية  
تخييلية بأن شبه ما نظم من العقائد بلؤلؤ منظوم في سلك تشبيها مضمر في  
النفس على طريق الاستعارة المكنية واثبات النظم تخيل وهو قرينة المكنية  
(قوله كنظم اللآلىء) أشار الى أن قوله في النظم بنظم متعلق بمحذوف أى نظم  
كأن كنظم اللآلىء كما تقدم (قوله فاعلم الح) خطاب لكل من يتأنى من العلم  
ولا يؤتى به الا فيما يحتاج فيه الى التأمل فلا يقال اعلم بأن الواحد نصف الاثنين  
أو الجزء أقل من الكل لانه ضرورى بل يقال بأن الواحد عشر العشرة مثلا  
والفاء الداخلة عليه فاء الفصيحة لانها تفصح عن شرط مقدر كانه قال واذا  
أردت معرفة أدلة التوحيد لتخرج عن التقليد فاعلم أن أدلة التوحيد الح (قوله  
مشحون بها) أى مملوء بها القرآن عند أهل المعرفة الذين وفقهم الديان وقد قال  
الشارح في شرح الفقه الاكبر في ابتداء كلامه سبحانه وتعالى بالفاتحة الحمد لله  
رب العالمين اشارة الى تقرير توحيد الربوبية المترتب عليه توحيد الالهية المقتضى  
من الحلق تحقيق العبودية وهو ما يجب على العبد أولا من معرفة الله سبحانه  
والحاصل أنه يلزم من توحيد العبودية توحيد الربوبية دون العكس في القضية  
لقوله سبحانه ولئن سألتهم من خلق السموات والارض الاية وقوله حكاية عنهم  
ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلنى بل غالب سور القرآن وآياته متضمنة لدواع  
التوحيد بل القرآن من أوله الى آخره في بيانها وتحقيق شأنها فالقرآن  
اما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله فهو التوحيد العلمى الجبرى واما دعوة  
الى عبادة وحده لا شريك له وخلق ما يعبدون من دونه فهو التوحيد الارادى  
الطلبى واما أمر ونهى والزام بطاعته فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته واما  
خبر عن اكرامه لاهل توحيده واهانتهم لاهل الكفر وما فعل بهم في الدنيا من  
النكال وما يحل بهم في العقبى من العذاب والسلاسل والاغلال فهو جزاء  
من خرج عن حكم التوحيد فالقرآن كله في التوحيد وحقوق أهله وفي شأنهم

للذات الصمدانية والمعنى  
أقول في ابتداء أنواع  
الاملاء لانها توضح  
السماء بمنظوم مشتمل على  
مسالك الشاء كنظم اللآلىء  
في ايضاع والصفاء (فاعلم)  
ان أدلة التوحيد مشحون  
بها القرآن لأهل العرفان

الشرك وعقوب أهلهم وجزأهم فالحمد لله رب العالمين توحيد الرحمن الرحيم توحيد مالك يوم الدين توحيد اياك نعبد واياك نستعين توحيد اهدنا الصراط المستقيم توحيد متضمن لسؤال الهداية الى طريق أصل التوحيد صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين الذين فارقوا التوحيد عناداً وجهلاً وافساداً وكذا السنة تأتي مينة أو مقررة لما دل عليه القرآن فلم يحوج جنارنا سبحانه وتعالى الى رأى فلان وذوق فلان ووجه فلان في أصول ديننا ولذا نجد من خالف الكتاب و السنة مختلفين مضطربين بل قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فلا يحتاج في تكمله الأمر خارج عن الكتاب والسنة كما قال هذا بلاغ للناس وقال أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا والى هذا المعنى أشار الطحاوي بقوله في أول عقيدته لا ندخل في ذلك متأولين رأينا ولا متوهمين باهواً شأنه ما سلم في دينه الا من سلم الله عز وجل اه كلامه وانما أورده بطلوله لكونه في غاية الحسن فله دره شكر الله صنعه (قوله قال تعالى والهكم الله الواحد الخ) لم يتعرض لوجوده لكونه معلوماً عندهم واكتفى بما هو ظاهر في مقام الشهود بدليل قول الشارح مع اعتراف جميع الكفار بتوحيد الربوبية ولذا أعرض الامام في الفقه الأكبر عن بحث الوجود وهذه الآية نزلت لما قالوا النبي صلى الله عليه وسلم صف لنا ربك فنزل والهكم أي المستحق للعبادة منكم الله الواحد لا نظير له في ذاته ولا في صفاته لا اله الا هو الرحمن الرحيم ثم طلبوا آية على ذلك فنزلت ان في خالق السموات والارض آية وقوله لا اله الا هو تأكيد لما قبله فهو كوحده لا شريك له بعد لا اله الا الله (قوله فاعلم أنه) أي الحال والشأن لا اله الا أي لا معبود بحق موجود الا الله وتفسيرها بلا مستغنى عن كل ما سواه الخ تفسير باللازم ولفظ الجلالة مرفوع على البدلية من الضمير المستتر في الخبر المقدر العائد على اسم لا على المختار عند أبي حيان وهو الأشهر وقيل على البدلية من لا اله الا ان محل لامع اسماء بالابتداء ويجوز نصبه على الاستثناء لا على البدل من اسمها لان لا إنما تعمل في نكرة منفية ولفظ الله معرفة مثبت وقوله فاعلم أي دم يا محمد على علمك النافع في القيامة قيل له ذلك مع ما بعده لتستسن به أمته في ذلك اه جلالين قال بعض الفضلاء لا اله الا أي لا معبود بحق الا هذا الفرد المعبود بالحق الجامع لصفات الالهية الحاوي لنعوت الربوبية قاله توحيد لا يحصل الا بأن يكون الاله بمعنى المعبود بالحق وبجعل الله علماً للذات لا اسماً كفهوم الواجب الوجود واليلازم الكذب ان أريد بالاله مطلق المعبود لكثرة المعبودات الباطلة واستثناء الشيء من نفسه ان لم يجعل علماً للامام الرازي سؤال مشهور

قال الله تعالى والهكم الله  
واحد لا اله الا هو الرحمن  
الرحيم وقال سبحانه فاعلم  
انه لا اله الا الله

وهو لو قدر لا اله في الوجود الا الله لجاز أن يكون اله في الامكان وان قدر في  
الامكان يصير المعنى لا اله ممكن الا الله فانه ممكن وان قدر لا اله في الوجود والامكان  
يصير المعنى لا اله ممكن موجود الا الله فانه موجود ممكن عقلا والجميع باطل فلا يتم  
به التوحيد لكنها كلمة التوحيد اتفاقا وجوابه أن يقال لا اله موجود أزلا وأبدا  
الا لله فانه موجود أزلا وأبدا لانها سالبة ضرورية فيكون معناها الوجودى  
ضرورى السلب عن كل فرد من أفراد الاله حال الحكم وقبله وبعده الا لله فانه  
معبود بحق ضرورى وجوده حال الحكم وقبله وبعده اذ يجب أن يثبت للمستثنى  
مانع من المستثنى منه واذ ثبت أن الوجود ضرورى السلب عن كل فرد من أفراد  
الاله غير الله لم يتصف اله غير الله بوجود أزلا وأبدا والامكان وجوده ضرورى واذا  
كان كذلك يحصل به التوحيد لان المراد من تعدد وجود المعبود بالحق أزلا وأبدا  
اه مدافى على السعد وحاشية ابن حجر على الاربعين فان قلت لم قدم النفي على  
الاثبات فقيل لا اله الا الله ولم يقل الله الا اله الا هو بتقديم الاثبات على النفي  
أجيب بأنه اذا نفى أن يكون ثم اله غير الله فقد فرع قابله عما سواه الله باللسان  
ليواطئ القلب وليس مشغولا بشئ سوى الله تعالى فيكون نفي الشريك عن الله  
تعالى بالجوارح الظاهرة والباطنة وتوضيحه اذا بدأ بالنفي فقد تخلى عما سوى  
الله تعالى واشغل به بخلاف ما اذا بدأ بالاثبات وأخر النفي والتخلى عن الرذائل  
وسيلة للتخلى بالفضائل مدافى عن القسطلانى ( قوله وقد جعلت كلمة التوحيد  
الح ) من باب وكلمة بها كلام قديوم ( قوله ولئن سألتهم من خلق السموات  
والارض الح ) ولئن لم قسم أى فهم مقرون بتوحيد الربوبية ولذلك قال تعالى  
بعده قل الحمد لله على ظهور الحق عليهم بالتوحيد بل اكثرهم لا يعلمون  
وجوبه عليهم جلالين ( قوله قالت رسلهم فى الله شك ) استفهام انكارى أى لاشك  
فى توحيدهم للدلائل الظاهرة عليه فاطر خالق السموات والارض جلالين ( قوله  
وزعمت المجوس والشوية ) بتقديم التاء المثلثة على النون لا الوثنية بتقديم الواو  
على التاء المثلثة وهم عبدة الاوثان لانهم لم يشركوا فى الذات وانما أشركوا فى  
التسمية واستحقاق العباداة كما صنعت مشركو العرب حين عبدوا مع الله  
الاصنام وسموها آلهة فصاروا مشركين مع اقرارهم بأن الله هو الخالق باعتبار  
عبادتهم غير الله قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله  
وأما الثنوية والمجوس على ما ذكره الشارح أو الشوية فقط على ما ذكره شارح  
عقيدة الطحاوى فاشركوا فى الذات وأثبتوا للعالم صانعين خيرا ويسمونه بزدان  
وشرا ويسمونه أهرمت وكذا الطباعية والافلاكية وأما المجسمة فقد  
أشركوا فى الوصف حيث وصفوا البارى بالصورة والجسمية والتمكن على

وقد جعلت كلمة التوحيد  
مفيدة لنفى ما سواه فى  
الآلوهية وعدم غيره  
فى استحقاق العبودية  
مع اعتراف جميع الكفار  
بتوحيد الربوبية حيث قال  
تعالى ولئن سألتهم من  
خلق السموات والارض  
ليقولن الله وقال تعالى  
قالت رسلهم فى الله شك  
فاطر السموات والارض  
وزعمت المجوس والوثنية  
ان الصانع اثنان أحدهما  
خالق الخير والاخر خالق  
الشر

العرش على مثال البشر تسوية منهم بين اللذين خلقه فصاروا بذلك من جلة  
المشركين وقد نزه الله نفسه الكريمة عن جميع ذلك حيث قال الله سبحانه الله عما  
يشركون سبحانه الله عما يصفون اه شرح عقيدة الطحاوي فظهر من كلامه رضى  
الله عنده أن المشركين أنواع مشركون في الذات وهم الثنوية والمجوس وفي التسمية  
واستحقاق العبادة وهم الوثنية عبدة الاصنام وفي الوصف وهم المجسمة وقد رد  
عليهم الامام الطحاوي في عقيدته بقوله لاشريك له فهو نفي لانواع الشرك (قوله  
ورد) أى هذا الزعم الباطل بقوله تعالى الله خالق كل شئ فان النكرة في حيز  
العموم في الاثبات قد تم كهي في حيز النفي وقد قامت البراهين القاطعة على قدم  
ذاته وصفاته فلا يدخلان تحت العموم ضرورة (قوله وأما قوله تعالى بيدك الخير)  
جواب عن مقدّر تقديره ظاهر أى والشر على حدس ايل تقيكم الحر (قوله أو  
من طريق الأديب في مقام الثناء) أى لانه لما وعد النبي صلى الله عليه وسلم أمته  
ملك فارس والروم قال المنافقون هيهات فنزل قل اللهم مالك الملك الآتية فهو ثناء  
من النبي صلى الله عليه وسلم على ربه (قوله ومنه) أى من طريق الأديب وعدم  
نسبة الشر الى ربه تعظيما لقدرة (قوله كالايقال خالق الكلب والخنزير الخ)  
ظاهره حرمة ذلك فلينظر (قوله والافكما قال) أى ما تقدم بيدك الخير  
قال قل ان الامر كدله الخ في التركيب ركاة فلينظر في النسخ (قوله قل ان  
الامر كدله) بالنصب توكدوا رفع مبتدأ خبره للامى القضاء له يفعل ما يشاء من  
النصر والخذلان للابرار والفجار (قوله قل كل) أى من الخصب والسعة وضدهما  
من عند الله نزل رداعلى اليهود كانوا اذا أصابتهم حسنة أى خصب وسعة يقولون  
هذه من عند الله أى من قبله وان تصبهم سيئة أى ضيق عيش وفقير يقولون للنبي  
هذه من عندك أى من قبل نفسك فالهؤلاء القوم اليهود لا يكادون يفقهون أى  
لا يقاربون أن يفهموا حديثا يلقي اليهم وما استفهام تعجب من فرط جهلهم ونفي  
مقاربة الفعل أشد من نفيه جلالين (قوله وقال بعضهم) لم يتقدم في كلامه ذكر  
غير الثنوية والمجوس فالبعض منهم فيقيد كلامه المتقدم بفالهم لينتج الكلام  
(قوله أحدهما الظلمة والآخر النور) أى الليل والنهار بدليل ما يأتي (قوله وجعل  
الظلمات والنور) أى خلق كل ظلمة ونور وجعها دونه لكثرة أسبابها وهذا  
من دلائل وحدانيته والمخلوق لا يكون الها (قوله ودليل التمانع) مبتدا خبره  
قوله قطعي (قوله على ما بيناه في محله الا ليق به) عبارته في شرح الفقه الاكبر  
والحاصل أن صانع العالم واحد لا يمكن أن يصدق مفهوم واجب الوجود  
الاعلى ذات واحدة متصفة بنوع متعددة كما يستفاد من قوله تعالى لو كان  
فيهما آلهة الا الله لفسدنا ببرهان التمانع وتقريره أنه لو أمكن الهان لا مكن

وردد بقوله تعالى الله خالق كل  
شئ وأما قوله تعالى بيدك  
الخير فن باب الاكتفاء ومن  
طريق الأديب في مقام الثناء  
ومنه قوله عليه السلام الخير  
كله بيدك والشر ليس  
اليك أى لا ينسب اليك  
الشر تعظيما كما لا يقال  
خالق الكلب والخنزير  
تكريما والا فكما قال قل  
ان الامر كدله وقل كل  
من عند الله وقال بعضهم  
أحدهما الظلمة والآخر  
النور وفساده أظهر من  
الشمس لانهما عرضان  
مقتدران الى موجد هما  
كما قال تعالى وجعل  
الظلمات والنور فهما  
مجمعو لان له سبحانه مسخران  
لا مره كما قال تعالى وجعلنا  
الليل والنهار آيتين ودليل  
التمانع في قوله تعالى لو كان  
فيهما آلهة الا الله لفسدنا  
قطعي اجاعى لا ظني اقناعى  
كما توهم بعضهم على ما بيناه  
في محله الا ليق به

بينهما تمناع بأن يريد أحدهما سكون زيدو الآخر حر كته لان كلا منهما أمر ممكن وكذا تعلق الارادة بكل منهما ممكن في نفس أيضاً اذ لاتضاء بين الارادتين بل بين المرادين فهو اما أن يجعل الامران متحققين فيجتمع الضدان أو لا فيلزم عجز أحدهما وهو اماراة الحدوث و الامكان لما فيه من شأبة الاحتياج فالتعدد مستلزم لامكان التمانع المستلزم للمحال فيكون محالا وهذا تفصيل ما يقال ان احدهما ان لم يقدر على مخالفة الآخر لزم عجزه وان قدر لزم عجز الآخر وبما ذكرنا وهو أنه لو أمكن الهان الخ يندفع ما يقال انه يجوز أن يتفق من غير تمناع وأما قول العلامة التفتازاني في شرح العقائد الاية حجة اقناعية أى يظن من أول الامر أنها حجة ويحول ذلك عند تحقق المعرفة والملازمة عادية على ما هو اللائق بالخطايات فان العادة جارية بوجود التمانع والتغالب عند تعدد الحاكم على ما أشير اليه بقوله تعالى وللهما بعضهم على بعض فالمتحققون كالغزالي وابن الهمام واليضاوى ما قنعوا بالاقناعية وجعلوها من الحقائق القطعية بل قيل بكفر قائلها والمسئلة مستوفاة في الكتب السكلامية (ثم اعلم) أن لو في هذه الاية ليست لاتقاء الثاني في الماضي بسبب انتفاء الأول كما هو عند أهل اللغة بل للاستدلال بانتفاء الجزء على انتفاء الشرط من غير دلالة على تعيين زمان فانه قد يستعمل في هذا المعنى في بعض المبني اه كلامه (قوله وزعم الطبائعيون الخ) تقدم أن الطبائعيين والافلاكيين مشركون في الذات ولذا كانت عبدة الاصنام مع جهلهم أقرب معرفة منهم بر بهم مع زعمهم أنهم الحكماء كلابلهم اللؤماء ووجه أقرية عبدة الاصنام أن اشراكهم في التسمية واستحقاق العبادة لافي تعدد الذات كما تقدم (قوله وبطلانها) أى بطلان هذين الزعمين ظاهر من جهة النقل والعقل فلنضرب الصفع عن الاشتغال برده (قوله و عبدة الاصنام) مبتداه خبره أقرب الى معرفة الرب (قوله فانهم) أى عبدة الاصنام فالضمير راجع اليهم وان كانت الحكماء أقرب مذكور بدليل السباق والسياق (قوله وأما التوحيد الصرف) مبتدأ والصرف بكسر الصاد بمعنى الخالص صفته والذي يقول به الوجودية الحاصفة الصرف وقوله من أن الحق بيان للتوحيد الصرف وقوله فشر خبر وجواب (قوله تصديق بالجنان) بفتح الجيم أى القلب ولم يبين رضى الله عنه هل الاقرار شرط أو شرط لاجراء الاحكام وقد بينه في شرح الفقه الاكبر وحاصله أن التصديق لم يختلف في شطريته وانما الخلاف في الاقرار فذهب البعض الى أنه شرط والمحققون كما لما تردي والاشعري في أصح قوليه والمروى عن الامام الاعظم أنه شرط لاجراء أحكام الايمان ويؤيده قوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الايمان فن صدق بقلبه وأفر بلسانه فهو مؤمن عند الله وفي

وزعم الطبائميون أن  
الصانع أربعة الحرارة  
و البرودة و الرطوبة  
واليبوسة وزعم الافلا  
كيون انه سبعة زحل  
والمشتري والمريخ والزهرة  
وعطارد والشمس والقمر  
وبطلا هما ظاهر عقلا  
ونقلا و عبدة الأصنام  
مع أنهم الجهلاء أقرب  
الى معرفة الرب من هؤلاء  
الذين يزعمون انهم  
الحكماء فانهم يعرفون  
ربو بيته سبحانه وانما  
يعبدون الالهة ليقربوهم  
اليه تعالى وليكونوا  
لهم شفعا لديه وأما  
التوحيد الصرف الذي  
يقول به الوجودية  
والحلونية والاتحادية من  
أن الحق هو الوجود المطلق  
فشر من كفر الشوية  
والحاصل أن توحيد أهل  
الايمان هو تصديق بالجنان  
واقرار باللسان

ظاهر الشرع ومن أقر بلسانه ولم يصدق بقلبه فهو كافر عند الله ومؤمن ظاهرا  
 فيعامل معاملة المؤمنين ومن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله  
 وكافر ظاهرا فلا تجرى عليه أحكام المسلمين لما تقدم من أن الاقرار شرط لاجراء  
 الاحكام وليس لنا الا الظاهر والله يتولى السرائر ولا يشترط لفظ أشهد  
 عندنا لصحة الايمان ولذا قال الامام في الفقه الاكبر يجب أن يقول آمنت بالله الخ  
 ولم يقل يجب أن يشهد بأني آمنت بالله خلافا لمن شرطه من الشافعية مستدين  
 بقوله عليه السلام أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وجوابه  
 أن يشهدوا بمعنى يقولوا كما جاء صرحا به في رواية أخرى حتى يقولوا لا اله الا الله  
 اهـ ثم اعلم بأن التصديق لا يسقط بحال ولذا كان هو الركن الاعظم بخلاف  
 الاقرار فانه يسقط في حق الاخرس والمكروه وأما من طلب منه الاقرار فامتنع  
 بغير عذر فانه يحكم بكفره ويسمى الكفر العنادي والله الهادي (قوله على  
 أنه تعالى أحد في ذاته واحد في صفاته الخ) قيل الواحد والواحد مترادفان وقد  
 جاء في القرآن وصف الله تعالى بهما قال تعالى هو الله الواحد القهار وقال تعالى  
 هو الله أحد وقيل يفيد كل واحد منهما ما لا يفيد الآخر فان الواحد يستعمل  
 لافادة الصفات والآخر يرجع الى الذات يقال فلان واحد زمانه يعنون بذلك  
 تقدره بصفات كالية لا يشاركه فيها غيره ولهذا قيل ان الله تعالى أحد في ذاته  
 وواحد في صفاته قال الازهرى الواحد في صفة الله تعالى له معنيان أحدهما أنه  
 واحد لا نظير له والمعنى الثاني أنه الله واحد ورب ليس له في الألوهية والربوبية  
 شريك اهـ شرح عقيدة الطحاوى فالشارح رضى الله عنه مشى على القول  
 بالتباين كما ترى (قوله الله الخلق مولانا قديم الخ) الله الخلق مبتدأ ومضاف اليه  
 ومولانا عطف بيان له وقديم خبره وموصوف معطوف على الخبر وبأوصاف  
 الكمال جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بموصوف والجملة في محل نصب مقول  
 القول والله اسم غير صفة لانه لا يوصف به فلا يقال شئ الله كالا يقال شئ رجل  
 وهو مأخوذ من الله اذا تحير التحير العقول في كنه عظمتة أو من الله اذا عبد فعناه  
 المعبود بالحق تونسى (قوله بالخلق المخلوق وهو ما سوى الله سبحانه) يشير الى أن  
 المراد بالمصدر اسم المفعول وان أل في الخلق للاستغراق وفائدة هذه الاضافة  
 نفي الاشراك بالله تعالى في الخلق كما ذكره التونسي (قوله والمولى هو السيد  
 والنامر الخ) واصله من الولاء وهو الحكم والنصرة والقرب والمحبة ويصح ارادة  
 الحكم هنا أيضا كالسيد والناصر كما ذكره التونسي (قوله والقديم ما لم يسبق  
 بالعدم الخ) وهو ضد الحادث الذي هو موجود يسبقه عدم لانه لو لم يكن قد عاين كان  
 حادثا فيحتاج محدث فيكون ممكننا فيلزم اما الدور أو التسلسل وهما باطلان

على أنه تعالى أحد في ذاته  
 واحد في صفاته وخالق  
 لمصنوعاته كما أشار اليه  
 بقوله  
 (اله الخق مولانا قديم  
 و موصوف بأوصاف  
 الكمال) المراد بالاله  
 المعبود بالحق وبالخلق  
 المخلوق وهو ما سوى الله  
 سبحانه وتعالى والمولى  
 هو السيد والناصر والمربي  
 والمتولى الأمر والقديم  
 ما لم يسبق بالعدم وما  
 بت قدمه استحالة عدمه

اه تونسي (قوله فهو) أي القديم متضمن لصفة البقاء وهي نفي الهدم واللاحق  
 تونسي (قوله والظاهر بالصفات الخ) معنى ظهوره بالصفات أن آثارها  
 المشاهدة لتأيد على وجوده واتصافه بها ومعنى كونه باطناً بالذات أن حقيقة  
 ذاته لا يدركها أحد والعجز عن درك الإدراك إدراكه ولذا قال ابن عباس رضي  
 الله عنهما تفكروا في آلاء الله أي في نعمته التي هي آثار صفته ولا تفكروا في ذات  
 الله (قوله ليس كمثل شيء الخ) الكاف بمعنى مثل أي ليس مثل مثله شيء لكن  
 استشكل هذا بأن الآية لا تقتضي نفي المماثلة عن الله وإنما تقتضي نفي المماثلة  
 عن مماثل الله تعالى وأجيب عنه بجوابين الأول أن الكاف صلة والمعنى  
 عليه ليس مثله شيء فحينئذ تقيد الآية بنفي المماثلة عن الله تعالى والثاني أنه إذا  
 انتفت المماثلة عن مماثل الله تعالى فبالأولى أن تنفي المماثلة عن الله تعالى أي  
 لو فرض وجود ذات متصفة بتلك الصفات لانسبب شيئاً من المخلوقين فمن باب  
 أولى لانسبب المخلوقات الله تعالى والفرض أنهم يوجد مماثل لله تعالى فحينئذ  
 يثبت أنه لا مشابهة للمخلوقين لله تعالى في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله تونسي ثم  
 جملة وهو السميع البصير ترد على المعطلة بكسر الهمزة النافية للصفات كما أن جملة  
 ليس كمثل شيء ترد على المشبهة بكسر الباء المشبهة في انذات (قوله وهو متصف  
 بأوصاف الكمال) أي العلم والقدرة والكلام والسمع والبصر والتكوين إلى  
 ما لا يتناهى تونسي (قوله منزه عن سمات القصص الخ) السمة العلامة أي  
 كالجهل والعجز والخرس والصمم والعمى وإشمالها تونسي (قوله ثم الخالق الخ)  
 سيأتي تحقيق المسئلة عند قول الناظم صفات الذات والأفعال طر الخ (قوله فانه  
 سبحانه كان خالقاً قبل أن يخلق الخالق) أي ورازا قبل أن يرزقهم فله معنى الخالق  
 ولا مخلوق ومعنى الرازق ولا مرزوق ومعنى الربوبية ولا مربوب ليس منذ خلق  
 الخالق استفاد اسم الخالق ولا باحداثه البرية استفاد اسم البارئ وقد أوضح ذلك  
 إمامنا الأعظم في فقهه الأكبر (قوله نشأ من جهله بتحقيق المسئلة) أي لما  
 تقدم من خلاف الإشاعة وقيل الخلاف بين الإشاعة والماتريدية لفظي  
 في القضية وسنذكر وجهان شاء الله تعالى (قوله هو الحى المدبر الخ) هو مبتدأ  
 والحى خبره والمدبر خبر خبر بعد وكل معمول المدبر لانه اسم فاعل من دب يدبر  
 فيعمل عمل فعله وأمر مجرور بالاضافة هو مبتدأ والحق خبر والمقدر خبر بعد خبر  
 وكذلك ذو الجلال ولا يخفى ما في البيت من المحسنات البديعية وهي الجناس  
 اللاحق وهو ما أبدل من أحد ركنيه حرف بغيره من نخرج كقوله الحى  
 والحق والمناسبة اللفظية وهي الاتيان بكلمات مترناة مقفاة أو غير مقفاة متوالية  
 أو غير متوالية كقوله المدبر والمقدر والحى والحق تونسي (قوله قال تعالى هو

فهو متضمن لعت البقاء  
 فهو الاول بلا ابتداء  
 والاخر بلا انتهاء والظاهر  
 بالصفات والباطن بالذات  
 وهو مولانا نعم المولى ونعم  
 النصير ليس كمثل شيء وهو  
 السميع البصير وهو متصف  
 بأوصاف الكمال من زهوت  
 الجلال وصفات الجمال  
 الذاتية والا فعالية  
 والثبوتية والسلبية فهو  
 كما أنه موصوف بأوصاف  
 الكمال منزه عن سمات  
 القصص والزوال ثم الخلق  
 من صفات الأفعال وهي  
 قديمة عندنا فانه سبحانه  
 كان خالقاً قبل أن يخلق  
 الخلق خلافاً للإشاعة فما  
 قال شارح من أن من قال  
 انه لم يكن خالقاً قبل أن  
 يخلق الخلق فقد كفر نشأ  
 من جهله بتحقيق المسئلة  
 (هو الحى المدبر كل أمر  
 هو الحق المقدر ذو الجلال)  
 قال تعالى هو

وقال انا كل شئ خلقناه الحى لا اله الا هو وقال يدبر ﴿٢٢﴾ الامر من السماء الى الارض

الحى الخ استهلال على ما ذكره الناظم على جهة اللف والنشر (قوله أى ذى العظمة والرحمة) يصلح تفسير الآية واليت (قوله قال أهل السنة الخ) قال الفاضل العدوى فى حاشيته على الشيخ عبد السلام وأهل السنة من اتصف بمزاوتها والعمل بمقتضاها من أشاعة وماتريديّة وهى أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وغير ذلك وانما لم يسموا بأهل الكتاب لما فيه من الإيهام أذ أهل الكتاب المراد بهم اليهود والنصارى (قوله وقالت المعتزلة الخ) سمو بذلك لما قيل إن واصل بن عطاء رئيسهم كان من تلامذة الحسن البصرى فاعتزل يوم أعان مجلسه بجماعة يقرر لهم مسألة مرتكب الكبيرة فقال الحسن اعتزلنا واصل فسوم ذلك معتزلة قاله شيخنا رحمه الله (قوله هى عدم امتناع العلم) لعله مبنى على مذهبهم الفاسد من أنه علم بذاته وقادر بذاته وكذا بقية الصفات فانهم ذهبوا لذلك خوفاً من تعدد القدماء المستلزم للكفر وجوابه عدم الملازمة اذ لا يلزم ذلك الا لو كانت صفات مستقلة منفكدة عن ذاته (قوله ثم المدبر هو العالم بعواقب الامور) أى من غير نظر وفكر فيسير الامر وينفذه بما يريد وقيل هو الميثب للعواقب وقيل هو المنقن في إيجاد تونسى (قوله والحق هو الثابت) وهو المراد هنا اه تونسى (قوله وكل أمر مفعول المدبر) والامر ما يصح أن يدركه العقل قاله الشيخ المقدسى (قوله بقرينة ما تقدم) أى فنحذف من الثانى لدلالة الاول عليه (قوله وردا على المعتزلة) القائلين بان الانسان يخلق أفعال نفسه الاختيارية ولذا يحمده على فعل نفسه وقد رد عليهم فى الجوهره بقوله فخالق لعبده وما عمل الخ ودليلنا على دخول أفعال العباد فى مخلوقاته قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر على قراءة النصب اى انما لنا من العظمة خلقنا كل شئ خلقناه مقدرا مرتباً على مقتضى الحكمة ومقدرا مكتوباً فى اللوح قبل وقوعه وعلى قراءة الرفع ايضا اذا جعل خلقناه خبر الانعسا كما أفاده القاضى فى تفسيره والجواب عن شبهتهم أنه انما جدد على فعل نفسه لكونه مكتسباً لالا أنه مخلوق له وأشار الناظم بالمقدّر الى صفة القدرة وهى صفة من شأنها إبراز أحد الجأزين على وفق ما اقتضته الارادة من إيجاد أو اعدام وهى انما تؤثر بالفعل ويجب صدور الاثر عنها عند انضمام الارادة وأما بالنظر الى نفسها وعدم اقترانها بالارادة فلا تكون الاجازة التأثير ولهذا لا يلزم من وجود القدرة وجود جميع المقدورات تونسى (فائدة) قال المقدسى رحمه الله تعالى الالف واللام فى أسماء الله تعالى للكمال للعموم ولا للمهد قال سيويه تكون لام التعريف للكمال تقول زيد الرجل اى الكامل فى الرجولية وكذلك فى أسماء الله تعالى تونسى (قوله فى النظم مرید الخير الخ) مرید الخير مبتدأ خبره محذوف تقديره هو والشر عطف على الخير والقبیح صفة

بقدر وقال تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام أى ذى العظمة والرحمة قال أهل السنة الحية من صفات الذات وهى صفة حقيقة قائمة بالذات تقتضى صحة وجود الصفات من العلم والارادة والقدرة ونحوها لمن قامت به وقالت المعتزلة هى عدم امتناع العلم والقدرة ثم المدبر والعالم بعواقب الامور والحق هو الثابت وهو من اسمائه سبحانه والمقدر موجد الاشياء على قدر مخصوص وقيل الواحد الذى يصح منه الفعل والترك وكل أمر مفعول المدبر ومفعول المقدر محذوف تقديره كل أمر بقرينة ما تقدم فكل شئ من خير وشر ونفع وضر وحلو ومر بقضائه وقدره فى الازل فلا يتبدل ولا يتغير وفيه اشارة الى دخول افعال العباد فى مخلوقاته رد على المعتزلة (مرید الخير والشر القبیح) ولكن ليس برضى بالحال الارادة من صفات الذات تقتضى ترجيح أحد الجأزين من الترك والفعل بالوقوع

لشر ولكن حرف عطف استدر الدلالول واثبات للثاني وقوله ليس يرضى بالحال ليس ترفع الاسم وتنصب الخبر اسمها ضمير يعود على الله أى ليس هو يرضى فعل مضارع وفاعله ضمير يرجع الى الله تعالى بالخال جار ومجرور متعلق بيرضى وهذه الجملة فى محل نصب خبر ليس (قوله وترادفها المشيئة) أى ترادف الارادة المشيئة عند المتكلمين والفقهاء فرقوا بينهما حتى لو قال أردت طلاقك لاتطلق ولو قال شئت طلاقك تطلق لان الارادة مشتقة من الرود وهو الطلب والمشيئة عبارة عن اليجاد فكأنه قال أو جدت طلاقك وبه يقع الطلاق كذا ذكره وقال القنوني فيه نظر اذ لو كان كذلك لما احتيج الى النية والحاصل أن المشيئة عبارة عن الارادة التامة التى لا يتخلف عنها الفعل والارادة تطلق على التامة وعلى غير التامة فالاولى هى المرادة فى جانب الله والثانية فى جانب العبد ذكره الشارح فى شرح الفقهاء الا كبر (قوله والرضا والمحبة سواء) الرضا مبتدأ والمحبة عطف عليه وسواء خبر (قوله هذا) اسم الاشارة راجع الى ترادف الارادة والمشيئة والرضا والمحبة لكن الارادة والمشيئة مترادفان فى نفسها مغايران للرضا والمحبة والرضا والمحبة مستويان فى نفسها مغايران للارادة والمشيئة (قوله وقالت المعتزلة وبعض الاشاعرة الخ) أى سووا بين الالفاظ الاربعة فى المعنى (قوله واختصت المعتزلة) أى استقلت وانفردت بهذا القول دون بعض الاشاعرة مستدلين بقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك والجواب عنه أن التقدير من فعل نفسك لثلاث يضيف الشر الى الله عند الانفرد مراعاة للادب وان كان ذلك من العبد بتخليق الله لان الاضافة على نوعين اضافة تحقيق واطافة اكرام فأما اضافة التحقيق فقل قوله تعالى ولله ملك السموات والارض وأما اضافة الاكرام فقل قوله تعالى بئ الله ونافة الله ورسول الله ثم الطاعة مكرمة مرضية فجاز أن تضاف الى الله عند الانفرد فيقال الخير من الله والمعصية ليست بمحل الاكرام حتى تضادف الى الله عند الانفرد بل عند الجملة كما قال قل كل من عند الله فانه لا يقال ياخالق الخنازير والعقارب والحيات مراعاة للادب بل يقال ياخالق كل شئ اه كلام بعض الشروح وكذلك يحمل نحو هذه الآية من الاحاديث على ما يناسب (قوله تقدير وجوده فى الخارج) أى وهو المحال العقلى وليس مراده هنا وانما المراد المحال الشرعى وفسروه بما يوجب ارتكابه العقاب سواء كان كفرا أو معصية واليه أشار شارح بقوله والمراد به هنا ما كان بعيدا عن الصواب الخ ولكن قال المقدسى ويمكن ان يراد حقيقة المحال أى العقلى فان ارتكاب المعصية مع اظهار المحبة جمع بين الضدين وذلك محال واستدل بما ذكره الشارح من البيت

وترادفها المشيئة والرضا والمحبة سواء هذا مذهب أكثر أهل السنة وقالت المعتزلة وبعض الاشاعرة الرضا والمحبة نفس الارادة والمشيئة واختصت المعتزلة بقولهم ان الخير من الله والشر من العبد ونقول نعم يظهر من العبد بحسب كسبه لكن بخلق الله سبحانه فيه فالكل منه ثم القبح بالجر صفة كاشفة للشر وتسمية شر او قبيحا بالنسبة الى تعلقه بنا وضرره لنا بالنسبة الى صدور منه سبحانه وهذا أحد معاني حديث والشر ليس اليك ثم القبح والحسن يعرفان بالشرع وعند المعتزلة بالعقل والمحال بضم الميم ما لا يمكن فى العقل تقدير وجوده فى الخارج وقيل المحال والمستحيل ما تقتضى ذاته عدمه والمراد به هنا ما كان بعيدا عن الصواب عند أولى الالباب كالكفر والمعصية فانه سبحانه مرید لهما غير راض بهما

لقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله وقوله ولا يرضى لعباده الكفر ولما كانت عبارة الناظم بمنزلة الخير والشر مظنة توهم رضاه بهما استعمل وما يدل لاستعمال ﴿ ٢٤ ﴾ المحال على غير المرضي من النحصال

قول من قال

تعصى الاله وانت تظهر حبه  
هذا محال في الفعل بديع  
لو كان حبك صادقا لأطعته  
ان المحب لمن يحب مطيع  
(صفات الله ليست عين ذات  
ولا غير اسواء ذات انفصال)  
اطاق الناظم صفات الله  
فشملت صفات الذات  
وصفات الافعال فهي  
ليست عين الذات ولا غيرها  
كما هو مذهب أهل السنة  
ومذهب الحكماء ان الصفات  
عين الذات ومذهب المعتزلة  
انها غيرها كذا ذكره ابن  
جاعة والمشهور عن المعتزلة  
نفي الصفات بالكلية حيث  
زعموا ان صفاته عين ذاته  
بمعنى ان ذاته تسمى باعتبار  
التعلق بالمعلومات عالما  
وبالمقدورات قادر الى غير  
ذلك نظر الى ان في اثباتها  
ابطال التوحيد للزوم تعدد  
القدماء والضمير في سواء  
عائد الى الذات وذكر  
مراعاة للدب وتزبها  
للرب وسواء بدل من غير  
التوكيد وقوله ذات انفصال  
مشير الى ان المراد بالغيرية  
الغيرية الاصطلاحية وهو

فقول الشارح وما يدل على استعمال المحال على غير المرضي من النحصال قول من  
قال الخ ليس بمعين (قوله لقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله) دليل على  
ان الخير والشر والطاعة والمعصية واقع بارادة الله تعالى وقضائه وقدره ومنه  
قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر كما تقدم (قوله ولا يرضى لعباده الكفر)  
دليل على ان المحبة والرضا والامر لا تتعاقق الا بالخير ومنه قل ان الله لا يأمر  
بالفحشاء والله لا يحب الفساد (قوله هذا) أي عصيانك الاله مع اظهارك حبه  
محال في الفعل بديع أي هذا بعيد في العقل وبديع في الفعل تونسى (قوله في  
النظم صفات الدال) صفات الله مبتدأ ومضاف لما بعده ليس ترفع الاسم  
وتنصيب الخبر اسمها مستتر عائد الى صفات الله عين ذات خبر ليس ومضاف لما  
بعده وجملة ليست عين ذات خبر مبتدأ ولا غيرا مغلوط على خبر ليس وسواء  
صفة غيرا أو بدل مندأني بدلأ كيدو ذات انفصال صفة ثانية ثم الصفات جمع صفة  
وهي الامارة اللازمة لذات الموصوف التي يعرف بها الصفة والوصف سيان من  
حيث اللغة وبينهما تباين من حيث الاصطلاح وذلك ان الوصف ما قام بالواصف  
والصفة ما قام بالموصوف وجوز في فتح القدير ثبوت هذا الفرق لغة ايضا فلا شك  
ان الوصف مصدر وصفه اذا ذكر ما يفيد الفصحة هي ما فيه ولا ينكر ان يطاق  
الوصف ويراد به الصفة تونسى قات وبداندفع قول العيني في شرح الكنز وليت  
شعري من أين للمتكلمين هذا الفرق فان الصفة والوصف مصدر يصح ان يتصف  
بـالفاعل والمفعول (قوله فهي) أي الصفات من حيث هي كاهو ظاهر (قوله  
للزوم تعدد القدماء الخ) تقدم جوابه (قوله وتزبها للرب) أي عما ينطاق عليه  
صفة المؤنث (وحي) ان بأعلى الفارسي سئل هل يجوز ادخال هاء التأنيث في  
صفات الله تعالى فجع منه واحتج بقوله تعالى ان يدعون من دونه الا انما تونسى  
قوله وسواء بدل من غير الخ) تقدم انه يصح كونه صفة أيضا وبه صرح التونسي  
(قوله الى ان المراد بالغيرية الخ) عبارة التونسي وأشار الى ان المراد بالغيرية  
الاصطلاحية لا اللغوية وهي ما يمكن انفصاله عن الذات لا المفارقة بحسب المفهوم  
لان ما يفهم من الذات غير ما يفهم من الصفات بالاجماع (قوله ليست عين  
الموصوف) أي والا يلزم تعدد الذات باعتبار تعدد الصفات وهو باطل تونسى  
(قوله وما أنها ليست غير هالخ) أي ولا نهالو كانت غير ذاته لا يخلو اما ان يتصف  
بها غيره أو تقوم بنفسها وكلاهما باطل لانه يلزم ان توجد صفاته الكاملة في غيره  
فيكون ناقصا في ذاته مستكملا بغيره وهو باطل ولان العرض لا يقوم بمحلين ولا

الذي يمكن انفصاله عن الذات لا الغيرية اللغوية بظهور التباين بين الذات والصفات اما  
كما ليست عين الذات فلان الصفة ليست عين الموصوف وأما أنها ليست غيرها فلا ان صفاته تعالى

قديمات مصونات الزوال)  
اعلم أن صفات الذات ما يلزم  
من نفيه تقيضه و صفات  
الافعال ما لا يلزم من نفيه  
نقيضه والفرق بين الذات  
والصفة أن الذات كل ما يمكن  
أن يتصور بالاستقلال  
بخلاف الصفة فانها كل  
ما لا يمكن تصوره الاتباعا  
والتحقيق أن من قال  
الصفات غير الذات نظر الى  
ان الصفة قائمة بالذات  
وتقدم الذات من  
الضرورات ومن قال  
الصفات عين الذات نظر  
الى أن الذات غير منفكة  
عن الصفات ومن قال لا عين  
ولا غير نظر الى أنها  
لو كانت عينا لكانت ذاتا  
ولو كانت غير لزم التركيب  
وهو من المحالات \* والله أعلم  
بحقيقة الحالات \* والعجز  
عن درك الادراك ادراك  
ثم صفات الذات الحياة  
والعلم ولقدرة والارادة  
والكلام والسمع والبصر  
قديمة بالاجاع واما الفعلية  
وهي التكوين المبر عنه  
بخلق الاشياء ورزق  
الاحياء والابداع والانشاء  
والاحياء والافناء والابنات  
والانماء وأمثال ذلك فهي  
كونها قديمة النزاع فذهب  
أئمتنا الحنفية أنها قديمة

يبقى زمانين ولا قيام له بنفسه تونسي ( قوله صفات الذات الخ ) صفات مبتدأ  
ومضاف لما بعده والافعال معطوف على الذات طر امنصوب على أنه تأكيدي  
قديمات خبر عن المبتدأ مصونات خبر بعد خبر الزوال مجرور باضافته مصونات  
اليه ( قوله اعلم ان صفات الذات ما يلزم من نفيه تقيضه ) أي ضده من الصفات فهو  
من صفات الذات والذي لا يلزم من نفيه تقيضه فهو من صفات الافعال  
وتقيضه بالقاف والصاد المجعلة أي ضده مثلا لو نفيت الحياة لزم ضدها وهو الموت  
ولو نفيت القدرة لزم ضدها وهو العجز وهكذا بقية الصفات الذاتية ولو نفيت  
الاحياء والامانة والتخليق والترزيق ونحوها لم يلزم تقيضه بمعنى أن تقيضه  
ليس بنفس ولو قرئ تقيضه بالصاد المهملة والياء الفوقية لكان له وجودا تقيض  
صفات الذات نقص وتقيض صفات الافعال ليس بنفسه وهذا الفرق الذي ذكره  
الشارح جرى عليه العلامة التونسي في شرحه وقد جعل الشارح الفرق  
المذكور في شرحه على الفقه الأكبر مذهب الاشاعرة وجعل مذهب المتريدية  
أن كل ما وصف الله تعالى به ولا يجوز أن يوصف بضده فهو من صفات الذات  
وما جاز أن يوصف به وبضده فهو من صفات الافعال كالرأفة والرحمة والسخط  
والغضب وأرى أنه لا فرق عند التأمل بين المذهبين فان كلا الفريقين متقاربان  
هذا وعند المعتزلة ما جرى فيه النفي والاثبات فهو من صفات الفعل كما قال  
خلق لفلان ولدا ولم يخلق لفلان ورزقا زيد ما لا ولم يرزق عمر او ما لا يجري فيه النفي  
فهو من صفات الذات كالعلم والقدرة فلا يقال لم يعلم كذا ولم يقدر على كذا اه  
قلت ويتأمل الفرق أيضا بين هذا وبين ما قاله أهل السنة ( قوله ثم صفات الذات  
الحياة والعلم الخ ) ذكر منها خمسة وتبقى السمع والبصر على الاتفاق وأما البقاء  
فقليل من الثبوتية وذكره بعضهم مع السبعة المقدمة فقال

حياة وعلم قدرة و ارادة \* كلام و ابصار و سميع مع البقاء  
والاظهر أنه من السلبية اذ المراد به نفي العدم السابق والفناء اللاحق بناء على  
أن ما ثبت قدمه استحالة عدمه وما يجوز عدمه ممتنع قدمه ومن ذكر البقاء مع  
النوع الثبوتية الشاطبي حيث قال

حتى عليم قدير والكلام له \* باق سميع بصير ما أراد جرى  
وقد صرح الامام في الفقه الأكبر بالسبعة سوى البقاء هذا وقد اضطرب كلام  
الشارح في شرحه هناك حيث جعل الارادة والكلام من صفات الذات تبعالما  
ذكره الامام ثم في آخر العبارة جعلهما من صفات الافعال وها جملة ما من  
صفات الذات تبعالقوم وهو الحق يدل عليه قوله قديمة بالاجاع اذ لو كانا من  
صفات الافعال لما بقي لذكر الاجاع معنى فأمل في كلامه ( قوله انها قديمة )

لأنها لو كانت حادثة في ذاتها لزم خلوق ذاتها في الازل عنهما تصاف بهما فيلزم حينئذ تغير ذاته عما كان عليه وهو من أمارات الحدوث فتكون ذاته محلا للحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وقد ثبت أنه قديم بالذات تنويسي ( قوله مذهب الاشاعرة والمعتزلة أنها حادثة وقيل المنازعة في القضية لفظية لاحقيقة وقوله طرابضم الطاء وتشديد الراء أى كافة ونسبه على الحال من الضمير المستكن في قديمات ومعنى مصونات الزوال أى محفوظات من الزوال عن الذات الموصوف بها أو من الزوال بمعنى الفناء والعدم اذا ثبت قدمه استحال عدمه فالمعنى ان جميع صفاته صمدية أزلية أبدية )

( نسمى الله شيئا لا كالاشياء وذاتا عن جهات الست خالي ) نسمى صيغة متكلم معلوم لا غائب مجهول كافي بعض النسخ اذ يرد نصب قوله وذاتا والاشياء معرفة ويستقيم الوزن بنقل حركة الهمزة وفي نسخة كأشياء منكورة وفي اخرى كشيء

لأنها لو كانت حادثة في ذاتها لزم خلوق ذاتها في الازل عنهما تصاف بهما فيلزم حينئذ تغير ذاته عما كان عليه وهو من أمارات الحدوث فتكون ذاته محلا للحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وقد ثبت أنه قديم بالذات تنويسي ( قوله مذهب الاشاعرة والمعتزلة أنها حادثة ) شبهتهم في ذلك أن لتكوين لو كان أزليا تعلق وجود المكون به في الازل ولوتعلق وجوده في الازل لوجب وجود المكون في الازل لان القول بالتكوين ولا مكون كالقول بالضرب ولا مضروب وانه محال فلا بد أن يكون التكوين حادثا والجواب أن التكوين اما أن يكون حدثا بالتكوين فهو تكوين محتاج الى تكوين فيؤدى الى التسلسل وهو باطل وينتهى الى تكوين قديم وهو الذى ندعيه أو لا يتكون أحد فنيه تعطيل الصانع والحاصل اننا نقول ان التكوين قديم والمتعلق به وهو المكون حادث كما أن العلم قديم وبعض المعلومات حادث على أن التكوين في الازل لم يكن ليكون العالم به في الازل بل ليكون وقت وجوده فتكوينه باق أبدا فيتعلق وجود كل موجود بتكوينه الازلى بخلاف الضرب لانه عرض فلا يتصور بقاؤه الى وقت وجود المضروب ثم نقول لهم هل تعلق وجود العالم بذاته أو بصفة من صفاته أم لا فان قالوا لا عطلوه وان قالوا نعم قلنا ما تعلق بأزلى أم حادث فان قالوا حادث وكان تعلق حدوث بعض العالم ببعض منه لانه تعالى فففيه تعطيله وان قالوا أزلى قلنا هل اقتضى ذلك أزلية العالم أم لا فان قالوا نعم كفر واوان قالوا لا بطلت شبهتهم على أن تعلق وجود العالم بخطاب كن عند الاشعري فكان تكوينا وهو أزلى فيكون ناقصا كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر وهو كلام في غاية من الحسن ( قوله وقيل المنازعة في القضية لفظية لاحقيقة ) وجه أن حدوثها عند الاشاعرة باعتبار تعلقها التجريى وهو حادث وأما باعتبار تعلقها الازلى ويسمونه المعنوى فهي قديمة لان التكوين باعتبار رجوعه الى صفة القدرة يكون أزليا فالخلق مثلا هو القدرة باعتبار تعلقها بالخلق والترزيق هو القدرة باعتبار تعلقها بإيصال الرزق حينئذ لا خلاف في المعنى نوبى ( قوله بضم الطاء ) لا يجوز أن يكون بفحها من طر الثوب اذا شقه وقطعه نوبى ( قوله نسمى الله شيئا لا كالاشياء الخ ) نسمى فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره نحن والله منصوب على أنه مفعول أول وشيئا المفعول الثانى ولا نافية كالاشياء ووجا مجرور محله نصب صفة شيئا وذاتا معطوف على شيئا من جهات جار ومجرور الست مجرور باضافة جهات اليه وهو متعلق بخال وخالى صفة لذاتا أى نسمى الله شيئا وذاتا الخ ( قوله اذ يرد ) أى يرد بعض النسخ الذى فيد بناؤه للغائب المجهول نصب قوله

وهي ليست بشيء والمعنى نحن معشر أهل السنة نسمى الله تعالى شيئا إلا أنه ليس كسائر الأشياء ذاتا وصفة بناء على أن الشيء بمعنى الموجود فهو أولى باطلاقه عليه لأنه سبحانه واجب الوجود وغيره ممكن أو متمتع بالشهود وما يدل على جواز اطلاقه ﴿ ٢٧ ﴾ عليه قوله سبحانه قل أي شيء أكبر شهادة قل الله

وأما إذا قيل الشيء مصدر شاء فإن أريد به معنى الفاعلية وهو المريدية فيجوز اطلاقه على الله كما سبق وإن أريد به معنى المفعولية فلا كقوله تعالى خالق كل شيء والله على كل شيء قدير \* وفي المسئلة خلاف الجهمية حيث قالوا أنه سبحانه لا يوصف بأنه شيء ولا بكل ما يشاركه المخلوق في اطلاقه بقوله وذات أي ونسبته ذاتا لا كسائر الذات كأشار إليه بقوله عن جهات الست خالي لأن حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق والذوات كما أن صفاته مخالفة لسائر الصفات والدليل على جواز اطلاق الذات عليه بعد الاجماع قوله عليه الصلاة والسلام لا تفكروا في ذات الله ثم اعلم أن ما ورد الشرع باطلاقه على الله سبحانه أن كان مشتركا بينهما وبين غيره وجب عند اطلاقه

وإذا قال بعض الفضلاء بعد أن ذكر كلامي النسختين وأقول لم يظهر وجه الرد فإن ذاتا منصوب على كل حال سواء بنى نسمى للمعلوم أو المجهول على أنه مفعول ثان لنسمى ولفظ الجلالة نائب الفاعل على الثاني أي جملة منبيا للمجهول ومفعول أول على الأول أي جملة منبيا للمعلوم نعم يظهر ترجيح النسخة الأولى من حيث أنها نص في نسبة القول إلى أهل السنة والإشارة إلى خلاف المعتزلة بخلافه على إنشاء المجهول لفوات تلك الإشارة ولعدم نكتة حذف الفاعل التي أشار إليها النحاة فتأمل (قوله وهي) أي النسخة التي فيها كشيء ليست بشيء أي معتبر وأقول لم يظهر لي وجه ذلك فليتأمل في وجهه غاية ما فيد أن يقال كشيء من الأشياء (قوله وغيره) أي غير الله ممكن كذواتنا ومتمتع كشريكه والشهود تنازعه كل من ممكن ومتمتع (قوله وأما إذا قيل الشيء مصدر شاء) أي كاهو في الأصل أطلق تارة بمعنى شاء فيكون المصدر بمعنى الفاعل وبهذا المعنى قيل الله شيء واليه أشار الشارح بقوله فإن أريد به معنى الفاعلية الخ وأخرى بمعنى مسمى وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود فانه المفهوم من الشيئية المطلقة وهذا هو المراد بقوله لا كالأشياء أي أشار الشارح بقوله وإن أريد به معنى المفعولية فلا نونسي (قوله ولا بكل ما يشاركه في اطلاقه الخ) لنا النصوص الواردة ولا تضر المشاركة في الاطلاق وإنما المضر المشاركة في الحقائق والذوات فصحح الاطلاق واليه أشار الشارح بقوله لأن حقيقته مخالفة لسائر الحقائق الخ (قوله خلافا للكرامية في تجويزهم ذلك) اعلم أن الله منزّه عن الحدوث وصفة الأجسام وكل ما ورد في القرآن والاحاديث بما ينبي عن الجهة والفوقية والاستقرار والائتقان والزول فلا نخوض في تأويله بل نؤمن بما هو مدلول تلك الالفاظ على المعنى الذي أراد سبحانه مع التنزيه عما يهيمهم الجهة والجسمية شرح المشكاة للشارح (قوله وفي رد على المعتزلة والقدرية) احتجاجا على ذلك بقوله تعالى وهو الذي في السماء وهو في الأرض اله قلنا لا حجة لكم فيها لأن المراد من قوله وهو الذي في السماء اله في الأرض الظهور آثاره الألوهية ونفوذ أمره في السماء والأرض وليس المراد كالذي فهم من الضلالة لأن الله منزّه عن مثل هذا الكلام فإن قيل سلمنا أن الله تعالى منزّه عن الجهات الست فما المعنى في رفع الأيدي إلى السماء عند

نفي المماثلة فيه كالشيء والذات بخلاف ما لم يرد الشرع باطلاقه فلا يقال جسم لا كالأجسام مثلا خلافا للكرامية في تجويزهم ذلك والجهات الست فوق وتحت ويمين ويسار وامام وخلف وقوله عن جهات الست متعلق بخالي وهو خبر مبتدأ مقدروا الجملة صفة ذاتنا فيه رد على المعتزلة والهدرية أن الله في كل مكان

نوع المشبهة والكرامية انه على العرش سبحانه وتعالى وهو رب العرش العظيم اى خالقه وحامله فانه يقوم العلويات والسفليات \* وليس الاسم غير المسمى \* لدى اهل البصرة خير آل \* اثبات همزة الاسم لحن ولو ضرورة كما صرحوا به في قوله \* كل سرجاوز الاثنى شاع \* ٢٨ \* والبصرة نور في القلب

يدرك به الاشياء والمراد بأهلها اهل السنة وخير بالجبر صفة او بدل ويجوز رفعه ونصبه والمعنى ليس الاسم غير المسمى عند اهل السنة بل هو عينه كما قاله شارحوه فلو قال وان الاسم عين للمسمى لكان اظهر واسمى \* ثم المسئلة اختلف فيها على مذاهب \* احدها ان الاسم عين للمسمى والتسمية وهو بعيد جدا \* وثانيها انه غيرهما وهو المنقول عن الجهمية والكرامية والمعتزلة لئلا يقال العز بن جاعة وهو الحق ولعله نظر الى ظهور الفرق في الاستعمالات اللغوية والعرفية \* وثالثها انه عين المسمى وغير التسمية وهو الصحيح ودليله قوله سبحانه سج اسم ربك الاعلى اى ذاته \* ورابعها لا عين ولا غير قال ابن جاعة وكان عين التحقيق سمع من مشايخنا يقول عجب من العقلاء كيف اختلفوا في هذه

الدعاء قلنا لان السماء قبله الدعاء كما ان الكعبة قبله للصلاة لانه اشارة الى اثبات الجهة لله او نقول انما ترفع الايدي عند الدعاء الى السماء تعظيما وتكريما لانه قاهر فوق العباد اه كلام بعض الشروح قوله وعلى المشبهة والكرامية انه على العرش اى اظاها الآلة الا ان الكراميين يثبتون جهة العلو من غير استقرار وجوابه ما تقدم عن شرح المشكاة (قوله وحامله) اى حافظه فانه اى الله يقوم العلويات والسفليات اى السموات والارضين اى قائم بتدبيرهما وما فيهما (قوله وليس الاسم غير المسمى الخ) ليس ترفع الاسم وتنصب الخبر الاسم مرفوع على انا اسمها وغير منصوب على انه خبرها والمسمى جار ومجرور ولدى ظرف مكان لانه بمعنى عند العامل فيدليس وأهل مجرور باضافة لدى اليه والبصرة اضافة بعد اضافة خير صفة لاهل وغير مضاف وآل مضاف اليه (قوله اثبات همزة الاسم لحن) اى بل هو بتحقيق الهمزة للوزن ولدى بفتح اللام والدال المهملة بمعنى عند (قوله والبصرة نور في القلب) اى كأن الباصرة نور في البصر يدرك به المحسوسات تونسي (قوله والمراد بأهلها اهل السنة) اى لانهم هم الذين نور الله بصائرهم والآل بمعنى الاهل لكن يستعمل في الاشراف واهل الخطر والاهل اعم منه استعمالا لوزن كخير آل للمدح تونسي (قوله ويجوز رفعه) اى على الخبرية لمحدوف اى هم خير آل ونصبه اى على المفعولية لفعل محذوف اى مدح خير آل (قوله وهو بعيد جدا) اى لان التسمية لا يطلق عليها الاسم بالاتفاق فهي غيره قطعا هذا وجه البعد تونسي (قوله وثانيها انه غيرهما الخ) أما كونه غير التسمية فوجه ظاهر وأما كونه غير المسمى فدليله النقل كقوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة فان ذلك يدل على تعدد الاسم والتعدد في المسمى محال وأما العقل فلان الاسم دال على المسمى فلو كان الاسم عندلزم أن يكون الدال والمدلول شيئا واحدا وهو ممتنع فعمل من هذا أن الاسم غير المسمى والجواب ان المراد بما ذكرتم هو التسمية لا الاسم وهو ما قام بالمسمى ولا شك انها غير المسمى اتفاقا تونسي (قوله وثالثها انه عين المسمى وغير التسمية) اى أن الاسم عين ذاته الذى هو مسماه بمعنى ان الحكم الوارد على الاسم حكم على المسمى واحتجوا بقوله تعالى وتبارك اسم ربك فان تبارك بمعنى تعالى والمتعالى هو الله

المنزه

المسئلة قلت وقد نبه الامام الرازى والامدى على انه لا يظهر في هذه

المسئلة ما يصلح محل النزاع العلماء قد أوضع العلامة السيضاوى في أول تفسيره هذا المعنى وقد سبقه حجة الاسلام في المقصد الاسنى في شرح أسماء الله الحسنى

(وما أن جوهر ربي وجسم \* ولا كل وبعض ذواتهم) ما هنا نافية وكذا ان وهي زائدة لتأكيد النفي كقوله تعالى ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه والجوهر هو الجزء المتجزى الذي لا يتجزأ والجسم هو المتخيز المركب من جزأين فصاعدا ﴿٢٩﴾ وهو يقبل القسمة ولكل اسم لجملة مركبة جزأين فأكثر

من اجزاء محصورة والبعض اسم لجزء يتركب الكل منه ومن غيره فأشار المصنف في هذا البيت الى بعض الصفات السلبية وهوان الله ليس بجوهر ولا جسم ولا كل ولا بعض مشتمل بالكل أى داخل فيه اذ هو ليس بمشتمل بمكان ولا زمان ولا بشئ من المكنونات بحال اذ المذكورات على واجب الوجود محال لحدوثها واقتارها الى بارئها (وفي الاذهان حق كون جزء

المتميزة عن كل ما لا يليق به ويقول المسلم أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فانه لو لم يكن الاسم عين المسمى لكانت الشهادة بالرسالة واقعة لغير رسول الله فيكفر القائل وتسمكوا ايضا بالحكم الشرعى وهو انه لو قال رجل زنب طالق وعبدى مبارك حر أو مدبر وقع الطلاق والعق والتدبير على الذات لا على اللفظ وأما كونه غير التسمية فظاهر انتهى (واعلم) ان هذا كله ما اذا لم تقم قرينة اما اذا قامت قرينة كما اذا قلت كتبت اسم الله فالمراد للفظ فيكون غير المسمى اجزاء وان قلت عبد الله فالمراد الذات اجزاء اذ الاسم لا يبعد فدار الاسم مع القرينة ومنه ما يكون لا عينا ولا غيرا كصفاته تعالى (قوله وما أن جوهر ربي وجسم الخ) ما نافية بمعنى ليس زيدت بعدها ان لتأكيد النفي فأبطلت عملها وربى مبتدأ وجوهر خبره قدم عليه وجسم عطف عليه ولا كل وبعض أيضا عطف عليه ولا زائدة بعد النفي وذواتهم كل وبعض (قوله والجوهر هو الجزء المتخيز الخ) قال بعض الشراح ويطلق الجوهر على الاصلى يقال للشواب اذا كان محكم الصنعة انه ثوب جوهرى (قوله الذى لا يتجزأ) أى لا يتقسم هذا عند البعض وعليه فلا يصح اطلاقه على الله تعالى اذ هو متميز عن التناهى والتخيز وعلى القول بأن الجوهر هو الموجود الغنى عن الموضع يسمع اطلاقه على الله تعالى لكنه يتوقف على اذن الشارع ولم يرتد تونسى (قوله والجسم هو المتخيز المركب من جزأين الخ) هذا عندنا معاشر أهل السنة أو الجوهر هو الذى له ابعاد ثلاثه وهى الطول والعرض والعمق عند المعتزلة لا يلزم ان يكون مركبا فيحتاج الى الجزء والمحتاج يمكن لا واجب وقد ثبت أنه تعالى واجب الوجود أما اذا فسر بما ذهب اليه بعضهم من أنه موجوداً قائم بنفسه فاما يصح الرد عليه من جهة عدم اذن الشارع فى الاطلاق كما مرتونسى (قوله والبعض اسم الجزء يتركب الكل منه ومن غيره) أى فلو كان بعضا لكان جزءا للغير وهو اما صفة كال فيستلزم أن يكون الواجب مستكملا بغيره أولا صفة كال فيجب تفيد لنقصانه وكما له تعالى بالذات تونسى (قوله واقتارها الى بارئها) أى خالقها (قوله وفى الاذهان حق كون جزء الخ) فى الاذهان خبر مقدم وحق كون جزء مبتدأ مؤخر وبلا وصف التجزى جملة وقعت صفة لجزء (قوله وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الخ) قال العلامة النبوى فى شرحه وقالت المعتزلة تصور تجزى بفعال وعقلا

الا باضماره الى غيره وعبروا عند النقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير منقسم فان كانت مشتملة بذاتها فهى الجزء والا كان محلها غير منقسم والالزم اتقسام الحال بانقسامه فيلزم الجزء وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الى امتناع وجود الجزء الذى لا يتجزأ

الي ما لانه في له وهذا قول فاسد فانه يشعر أن لا تكون الخردلة أصغر من الجبل ولا الجبل أكبر من الخردلة اذ أجزاء كل منهما لا تنهاى وما يتناهى كيف يكون أصغر مما لا يتناهى أو أكبر منه وفائدة الخلاف تظهر في ثلاثة أمور أحدها في وصف الله سبحانه بالقدرة على خلق الجوهر الذى لا يتجزأ وعدم وصفه بها فعند الخصم لا يوصف بها لكونها محالاً عنده للجمع بين الضدين وعندنا يوصف بها لامكانها عندنا والثاني في الاحصاء والدليل على الاحصاء قوله تعالى وأحصى كل شئ عدداً فلو لم يكن للجزء الذى لا يتجزأ نهاية لما تحقق الاحصاء من حيث العدد والثالث يظهر في مسألة الحوض كما اذا وقعت النجاسة في الحوض الكبير فعند الخصم يتنجس وان قلت النجاسة لانه لا يتناهى تجزئها فكان في كل قطرة من قطر الماء نجاسة فيتنجس وعندنا لا يتنجس اه كلامه (قوله يا ابن خالى) الذى فهمه العلامة التونسي هو أن المراد يا ابن الخال حقيقة وهو ذو الرحم فتلطف الناظم وترحم بمن يستفيد من كتابه كأن ذا الرحم يتلطف برحه فكانه يقول انى نصحت لك القول بذكر هذه الفوائد النافعة كما ينصح ذو الرحم رحمة لفرط شفقتة عليه والذى فهمه العلامة التوبى هو أن المراد بالابن الولد في العلم والخالى من الخلو عن الوصف المذكور ولكل وجهة فتأمل (قوله وما القرآن مخلوق تعالى) كلام الرب الخ) ما بمعنى ليس القرآن اسمها ومخلوقا خبرها وتعالى فعل ماض وكلام الرب فاعل ومضاف اليه وعن جنس جار ومجورور ومضاف اليه متعلق بتعالى (قوله وما القرآن يطلق) أى بحسب الاشتراك ويراد به القراءة وهى الصدر الحاصل من القارئ ويراد به المصحف أى المجموع المؤلف من الاصوات والحروف وهو بهذا المعنى حادث واصله الى الله تعالى بهذا المعنى باعتبار انه ليس من تأليفات البشر بل من تأليفات خالق القوى والقدر ولهذا يقال القرآن كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق لتلايسق الى الفهم ما أشار اليه الشارح تونسى (قوله ويراد به المقروء) أى ويطلق ويراد به المقروء وهو الكلام النفسى وهو المعنى القائم بذات الله الذى هو صفة من صفاته وهو بهذا المعنى قديم ليس بحرف ولا صوت وهو المعنى بقول الناظم وما القرآن مخلوق كما أشار اليه الشارح تونسى (قوله واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله تعالى الخ) والدليل عليه قوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً وأيضاً ان الكلام صفة كمال للحى وعدمه نقص فيجب اتصافه به لا نه حى يصح اتصافه به والالاتصاف بضده وهو نقص تعالى الله عنه ولان جميع الانبياء اتفقوا على أنه متكلم لكن بلا حرف ولا صوت اذ الحرف والصوت حادث وذاته تعالى قديم

وهذا من جملة الفوائد وليس من ضرورات العقائد

(وما القرآن مخلوق تعالى كلام الرب عن جنس المقال) ما هنا بمعنى ليس والقرآن يطلق ويراد به القراءة ويراد به المصحف ويراد به المقروء وهو المراد هنا فانه الكلام النفسى القائم بذاته سبحانه وكلام الرب فاعل تعالى أى تعظم وتقدس كلام الحق عن أن يكون من جنس مقول الخلق وهو الحروف والاصوات التى هى مخلوقة فيكون مخلوقا وفي الكلام اشارة الى انه يقال كلام الله غير مخلوق ويقال القرآن غير مخلوق لتلايسق الى الفهم ان المؤلف من الأصوات والحروف قديم كما نقل عن بعض الخنابلة واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله لكنهم اختلفوا في معناه فذهب أهل الحق

الى ان كلامه تعالى معنى قائم بذاته ليس بحرف ولا صوت

وزهب الباقون الى أنه  
متكلم بالحروف والاصوات  
ثم اختلف هؤلاء فذهب  
الحنابلة منهم على ما نقل  
عنهم الى أنها قديمة قائمة  
بذاته تعالى وذهب المعتزلة  
الى أنها حادثه قائمة بغير  
ذاته وذهب الكرامية الى  
أنها حادثه قائمة بذات الله  
تعالى و دليل اهل الحق  
ان الحرف و الصوت  
مخلوقان وكلام الله غير  
مخلوق لامتناع قيام  
الحوادث بذاته تعالى اذ هو  
من أمارات الحدوث نعم  
القرآن مقروء بالسنتا  
محفوظ في صدورنا مكتوب  
في مصاحفنا كاتقول الله  
مذكور بالسنتا معبود  
في مساجدنا مسجود له في  
محاربنا غير حال فينا ولا  
فيها قال العزبن جماعة  
روينا بالسند عن الربيع  
عن أجد أن رجلا ساله  
أصلى خلف من يشرب  
الخمر فقال لا فقال أصلى  
خلف من يقول ان القرآن  
مخاوق فقال سبحان الله  
انهاك عن مسلم وتسلمني  
عن كافر

والقديم لا تقوم به الحوادث تونسى (قوله الى أن كلامه تعالى معنى قائم بذاته ليس  
بحرف ولا صوت الخ) فان قلت اذا كان كلامه تعالى غير مؤلف من الحروف  
والاصوات فكيف يعقل سماع غير الصوت والحرف ألا ترى الى ما قال الاستاذ أبو  
اسحق الاسفراينى من الاجماع على أنه لا يمكن سماع غير الصوت قلت اختيار  
أهل الحق من المشايخ أنه يجوز تعلق السماع بكل موجود حتى الذات والصفات  
غاية ما في الباب أنه لا يمكن سماع غير الاصوات الا بطريق خرق العادة ألا ترى  
الى ما قال الامام حجة الاسلام أنه يجوز سماع الكلام الازلى بلا صوت ولا حرف  
كأبرى في الآخرة بلاكم ولا كيف وأما ما نقله الاستاذ من الاجماع على عدم  
امكان سماع غير الاصوات فلعل المراد منه الامكان العادى تونسى (قوله ثم  
اختلف هؤلاء) أى الباقون فذهب الحنابلة منهم على ما نقل عنهم الى أنها أى  
الحروف والاصوات قديمة قائمة بغير ذاته أى بخلقها في غيره كاللوح المحفوظ  
أو جبريل أو النبي عليهما السلام اه كال فقد ذهبوا الى أنه تعالى متكلم  
بكلام فقد أثبتوا مأخذا للشقاق ولكن على وجه لا يتم حيث زعموا أنه تعالى  
متكلم بكلام هو أى الكلام قائم بغيره تعالى ليس هو صفقه تعالى ضرورة  
امتناع اتصاف الشئ بصفة قائمة بغيره فكلامهم متناقض لان قولهم متكلم  
بكلام مقتضاه قيام ذلك الكلام به وقولهم قائم بغيره مناقض له وتفسير مرادهم  
بانه متكلم بإيجاد الكلام في غيره خلاف اللغة والمعقول اه تونسى (قوله وذهب  
الكرامية الخ) هذا هو المذكور في المقاصد وشرحه وشرح المواقف التجويزهم  
قيام الحوادث بذاته تعالى عما يقولون وفي المقاصد وشرحه أما الكرامية سموا  
هذا الحادث الذي زعموا قيامه بذاته قولاه و زعموا أن كلامه قدرته على إيجاد  
القول اه كال فقد تبين بهذا كله ان ما نقله السعد في شرح العقائد عن  
الكرامية من أن كلامه عرض من جنس الاصوات والحروف ومع ذلك فهو  
قديم سبق قلم منه وقد نبه على ذلك الكمال وقال ان المعروف عن الكرامية ما تقدم  
عن المقاصد وشرحه وشرح المواقف (قوله قال العزبن جماعة رويانا) بفتح  
أوله مع تخفيف الواو من روى اذا نقل عن غيره ويصح ضم الراء وكسر الواو  
مشددة أى روت لنا مشايخنا أى نقلوا لنا فسمعنا عن الربيع الخ فليأمل في الناقل  
(قوله وتسألني عن كافر) ظاهره أن من يقول بخلق القرآن كافر حقيقة ولكن  
صرح الشارح في شرح الفقه الاكبر بأنه محمول على كفران النعمة وعبارته  
واعلم أن ما جاء في كلام الامام أو غيره من علماء الانام من تكفير القائل بخلق  
القرآن فمحمول على كفران النعمة لا كفر الخروج عن الملة بخلاف المعتزلة  
في هذه المسئلة بل التحقيق أن لا نزاع في هذه القضية اذ لا خلاف لأهل السنة

في حدوث الكلام اللفظي ولا نزاع للمعتزلة في قدم الكلام النفسي لو ثبت عندهم بالدليل القطعي وأما حديث من قال القرآن مخلوق فقد كفر فغير ثابت مع أنه من الاتحاد وقابل للتأويل في بيان المراد والقول بأن المراد بالمخلوق بمعنى المخلوق بمعنى المفترى ومع هذا لا يجوز لأحد أن يقول القرآن اللفظي مخلوق لما فيه من الإيهام المؤدى إلى الكفر وإن كان صحيحاً في نفس الأمر باعتبار بعض اطلاقات القرآن فإنه يطلق على القراءة كقرآن الفجر ويطلق على المصحف كحديث لا تسافروا بالقرآن في أرض العدو ويطلق على المقر وعاصته وهو كلامه القديم قال تعالى فإذا قرأت القرآن أسمع كلام الله فإذا ذكر مع قرينة تدل على الحدوث كتخريم مس القرآن للمحدث فهو محمول على المصحف والقراءة وإذا ذكر مطلقاً يحمل على المصفة الأزلية فلا يجوز أن يقال القرآن مخلوق على الإطلاق اه كلامه فتأمل ( تنبيه ) اعلم أن في هذا البيت من أنواع البديع المذهب الكلامي وهو أن يورد مع الحكم حجة صحيحة لينقطع بها الخصم والحكم في البيت في قوله وما القرآن مخلوق والحجة في قوله تعالى كلام الرب الخ وفيه أيضاً إشارة إلى مسألة وهي أن القرآن كلام الله وأنه غير مخلوق وبهذا سمي هذا العلم علم الكلام لكونها أشهر باحثه وأكثرها نزاعاً وجدالاته أن بعض المتغلبين قتل بعض أهل الحق لعدم قولهم بخلق القرآن تونس ( فائدة ) اللفظ الدال على الكلام النفسي إن كان عربياً فهو القرآن أو عبرانياً فهو التوراة أو سريانياً فهو الإنجيل أو قبطياً فهو الزبور فالاختلاف إنما هو في العبارة لا في كلام الله إذ كلامه تعالى متحد تونس ( قوله ورب العرش الخ ) رب مبتدأ مضاف والعرش مجرور وبإضافة الرب إليه وفوق خبره وهو مضاف إلى ما بعده ولكن للاستدراك وبلا وصف جار ومجرور ومضاف إليه واتصال عطف على التمكن ( اعلم ) وفقك الله تعالى أن الله على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة إليه لأنه هو الموجد والحافظ للعرش والكرسي كما قال تعالى وهو خالق كل شيء خلق العرش بإرادته ليس لاحتياجه فلو كان محتاجاً إلى العرش لما قدر على تخليقه لأن المحتاج عاجز والعاجز لا يكون خالقاً فن قال إن العرش له مكان وفراره فهو كذب وافتراء في حق الله تعالى ( قوله والاضافة للتشريف الخ ) قال العلامة الحصوني في شرحه على الوصية ناقلاً عن العلامة قوام الدين الاتقاني وتخصيص العرش بالاستواء لشرفه فكان ذكره تشريفاً له وأولاً لئلا تدان مادونه مستوى عليه بالطريق الأولى كقولك سلطان مصر وهو سلطان جميع قراها أيضاً ( قوله وهو أعظم المخلوقات الخ ) قال الحصوني وفي كنز الأسرار ولو أقيج الأفكار والعرش يكسى كل يوم سبعين لونا من النور ولا يستطيع أن ينظر إليه خلق من الله تعالى والأشياء كلها عند

( ورب العرش فوق العرش )  
لكن \* بلا وصف التمكن  
واتصال )  
رب العرش أى خالقه  
ومالكه والاضافة للتشريف  
كرب البيت ورب جبريل  
وهو أعظم المخلوقات ومحيط  
بالموجودات وقد قال  
سبحانه الرحمن على العرش  
استوى

العرش بالنسبة اليه كحلقة ملقاة في فلاة وان الله تعالى ملكا يقال له خرقايل  
له ثمانية عشر ألف جناح ما بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام ثم أوحى الله تعالى  
اليه أيها الملك طرف طار عشرين ألف سنة لم يقطع قائمة من قوائم العرش ثم زاد الله  
تعالى له في الجناح والقوة وأمره بأن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة فلم ينلها  
فأوحى الله تعالى اليه أيها الملك لو طرت الى نفخ الصور مع أجنحتك وقوتك لم تبلغ  
ساق العرش فقال الملك سبحان ربي الاعلا فأزل الله عز وجل سمع اسم ربك  
الاعلا فقال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في سجودكم اه وفي شرح العلامة  
النووي العرش في الاصل ماعلا وار تقع والمراد به هنا مخلوق عظيم محيط  
بالكرسي والسموات والارض وهو من جوهره خضراء له ألف ألف رأس  
وسمائة ألف رأس في كل رأس ألف ألف وستمائة ألف وجه كل وجه كطباق  
الدنيا ألف ألف وستمائة ألف مرة في كل وجه ألف ألف لسان يسبح بألف  
ألف تسبيحة وبينه وبين السماء السابعة سبعون ألف حجاب من نور وظلمة  
ذكره الثعلبي (قوله ومذهب الخلف) بفتح اللام جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء  
الحاصلة كما ذكره الشارح في شرح الفقه الاكبر أن السلف سلموا والخلف أولوا  
وتوسط ابن دقيق العيد فقال تقبل التأويل اذا كان المعنى الذي أول به قريبا  
ومفهوما من تخاطب العرب ونوقف فيه اذا كان بعيدا وجرى ابن الهمام على  
التوسط بين أن تدعو الحاجة الى التأويل بخلل في فهم وبين أن لا تدعو الحاجة  
لذلك المرام بحسب اختلاف المقام (قوله واختاره امامنا الاعظم) أي اختار  
عدم التأويل مع وصف التنزيه حيث قال في الفقه الاكبر وله يد وجه ونفس كما ذكر  
الله في القرآن من الوجد واليد والنفس والعين فهو له صفات بلا كيف ولا  
يقال ان يده قدرته أو نعمه وان وجهه ذاته وعينه بصره واستواءه على العرش  
استيلاؤه لان فيه ابطال الصفة وهو قول أهل القدر والاعتزال ولكن يده  
صفته بلا كيف وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف اه وقال في  
الوصية ثم نقربا أن الله تعالى على العرش استوى من غير أن تكون له حاجة اليه  
واستقراره عليه وهو الحافظ للعرش وغير العرش فلو كان محتاجا له لما قدر على  
ايجاد العالم وتدييره كالمخلوق ولو صار محتاجا الى الجلوس والقرار فقبل خلق  
العرش أين كان تعالى عن ذلك علوا كبيرا (قوله وكذا) أي مختار السلف عدم  
تأويل كل ما ورد من الآيات والأحاديث المتشابهات من ذكر اليد كقوله تعالى  
يد الله فوق أيديهم وقوله ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي وقوله فسبحان الذي  
بيده ملكوت كل شيء وكقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يسططه بالليل  
ليتوب مسي النهار ويسططه بالنهار ليتوب مسي الليل حتى تطلع الشمس

ومذهب الخلف جواز  
تأويل الاستواء بالاستيلاء  
ومختار السلف عدم  
التأويل بل اعتقاد  
التنزيل مع وصف التنزيه  
له سبحانه عما يوجب التشبيه  
وتفويض الأمر الى الله  
وعلمه في المراد به كما قال  
الامام مالك الاستواء معلوم  
والكيف مجهول والسؤال  
عنه بدعة والايمان  
واجب واختاره امامنا  
الاعظم وكذا كل ما مورر  
من الآيات والأحاديث  
المتشابهات من ذكر اليد

والعين والوجه ونحوها من الصفات ومنه لفظ فوق في قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده وفي قوله سبحانه وتعالى يخافون ربهم من فوقهم فلا يذوقون له العظمة والرفعة كما قال به الخلف ولما عبر الناظم بالفوقية وغير العبارة القرآنية لضرورة النظم استدركه بقوله لكن بلا وصف التمكن واتصال أي بلا وصف الاستقرار ولانتم الاتصال لان كلاهما في حق الله من المحال وفيه رد على الكرامية والمجسمة في اثبات الجهة فان الكرامية يثبتون جهة العلوم من غير استقرار على العرش ﴿ ٣٤ ﴾ والمجسمة وهم الحشوية

يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا جهة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء ومنه قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق  
من غير سيف ودم مهوراق  
والتام والكمال ومنه قوله تعالى ولما بلغ أشده

واستوى وكالاستقرار ومنه قوله تعالى واستوت على الجودي فلا استدلال

مع تعدد الاحتمال فان قيل فما الفائدة حينئذ في نزول المتشابهات أجيب بان فائدته اظهار عجز الخلق وقصور فهمهم عن كلام

ربهم وتعبدهم بايمانهم فيقول الراسخون في العلم منهم آمنة به كل من عند ربنا فالتفويض الى الله والاعتقاد بحقيقة مراد

الله من غير ان يعرف مراده من كمال العبودية في العبد

من مغربها كما رواه مسلم وكقوله الحجر الاسود يعين الله في أرضه يصافح به عباده وروى ابن ماجه نحوه من حديث أبي هريرة مرفوعا ولفظه من فاوض الحجر الاسود فانما يفاوض يد الرحمن (قوله والعين) كقوله تعالى ولتصنع على عيني وكذا بصيغة الجمع في قوله تعالى فاصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وكذا قوله تعالى تجري بأعيننا (قوله والوجه) كقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فأيما تولوا فثم وجه الله وسبق وجدر بك الاتقاء وجدر به الاعلاء (قوله ونحوها) من النفس والقدم والقبضة والاصبع كقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وكقوله عليه الصلاة والسلام لا تزال جهنم تقول هل من مرید حتى يضع الرحمن قدمه فيها فتقول قط وكقوله عليه الصلاة والسلام ان قابوس بن آدم كلما بين اصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء وكذا النزول ولذلك سئل الامام الاعظم عما ورد من أنه سبحانه ينزل من السماء فقال ينزل بلا كيف (قوله كما قال به الخلف) أي بالنأ وبلا بما يليق بذاته تعالى وصفاته ولا يقطعون بأنه مراد الله لعدم دليل بوجوب القطع على المراد (قوله ولما عبر الناظم بالفوقية) أي الاستفادة من كلمة على الآية (قوله وغير العبارة القرآنية) هي قوله تعالى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم اسوى على العرش فان الناظم حلما نوبى (قوله وفيه) أي في الاستدراك (قوله لان العبودية هي الرضا بما يفعله الرب) أي فهم ترك الاختيار والاختبار والثقة بالفاعل المختار كما تقدم (قوله والعبادة هي فعل ما يرضى به الرب) من امثال وأمره واجتناب نواهيه (قوله وبهذا تبين) أي بما تقر رظهر ظهور الاخفاء معه ولا لبس أن مذهب السلف أسلم أي لانهم لم يخوضوا في التأويل وما سلم الامن سلم الله ولو سلموه وأعلم أي لان ذلك في الحقيقة من كمال ذكائهم واحكم أي اتقن وفيه رد على من قال ان مذهب الخلف أعلم بل نقل بعض الشافعية أن امام الحرمين كان يتأول أولائم رجع في آخر عمره وحرّم التأويل ونقل اجماع السلف على منعه كما بين ذلك في

الرسالة

ولهذا اختاره السلف والتعرض الى تفسير المتشابهات وتأويلها كما اخاره

الخلف غير جازمين بأنه مراده سبحانه عبادة في العبد الا ان العبودية أقوى من العبادة لان العبودية هي الرضا بما يفعله الرب والعبادة هي فعل ما يرضى به الرب والرضا فوق العمل حتى كان ترك الرضا ككفر وترك العمل عسقا ولذلك تسقط العبادة في الآخرة والعبودية لا تسقط في الدارين وبهذا تبين ان مذهب السلف أسلم وأحكم ومذهب الخلف أحكم

(وما التشبيه للرحن وجها)

فصن عن ذاك أصناف  
الاهالي

مانافية بمعنى ليس وخبرها  
وجها والصون الحفظ  
والاهالي جمع أهل والمراد  
هم أهل السنة والجماعة  
أي ليس التشبيه سبحانه  
طريقا مستحسنا فاحفظ  
عن ذلك الاعتقاد الفاسد  
أهل العلم الذين لا يروج  
عندهم الأمر الكاسد  
وكن بوصف التزيدين  
التعطيل والتشبيه لقوله  
تعالى ليس كمثل شيء وهو  
السمع البصير فان الجملة  
الاولى ترد على المشبهة في  
الدات والجملة الثانية ترد  
على المعطلة النافية  
للاصناف وذكر ابن جماعة  
ان الرحمن اسم مخصص بالله  
لا يستعمل في غيره ثم قال فان  
قلت قد أطلق في قول بني  
حنيفة على مسيلة رجاء  
الائمة وقول شاعرهم  
وأنت غيث الوري لا زلت  
رجاءنا قلت المختص  
المعرف بالالف واللام دون  
غيره وأما جواب الزمخشري  
بأنه من باب تعنتهم فغير  
مستقيم

(ولا يمتضى على الديان وقت  
وأزمان وأحوال محال)

الرسالة النظامية وهو موافق لما عليه أصحابنا الماتريدي ذكروه الشارح في شرح  
الفقه الاكبر (قوله وما التشبيه للرحن وجها) مانافيه بمعنى ليس والتشبيه  
اسمها ووجها خبرها فصن فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت وعن ذاك جار  
ومجرور وأصناف مفعول صن وأصناف مضاف والاهالي مضاف اليه وأثر لفظ  
ذاك الذي يشار به للبعد تحقير التشبيه حيث نزل منزلة البعيد لبعده عن  
ساحة القرب وتحذير عن أدنى ميل لمعتقداتهم الفاسدة نوبى (قوله والمراد بهم  
أهل السنة والجماعة) وسماهم أهلا باعتبار أنهم يحممهم اعتقاد واحد فصاروا  
منسوين الى أصل واحد (قوله أي ليس التشبيه له سبحانه) أي بمخلوقاته طريقا  
مستحسنا ووجها مرضيا عند أهل الحق يجوز اعتقاده لان صفاته ذاتية كاملة  
وصفات غيره ناقصة والتشبيه يستعمل فيما يشاركه في الكيفية فقط فالاولى  
التمثيل فان المثل عام ناف للمشاركة من جميع الوجوه (قوله أهل العلم) بالنصب  
مفعول احفظ وجلة الذين لا يروج عندهم الحصفة لاهل العلم والمراد بهم أهل  
السنة والجماعة (قوله وكن بوصف التزيدين والتعطيل والتشبيه) أي كن ملتبسا  
بوصف التزيدين الح بان ثبت له صفات الكمال وتزهده عن سمات القصان ولا تكن  
معطلا نافيا لصفات ولا مشبا مماثلا لصفاته بصفات مخلوقاته (قوله لقوله تعالى  
ليس كمثل شيء) تقدم الكلام عليها مستوفى فراجع ان شئت (قوله على مسيلة)  
بكسر اللام كافى التقيج لقبه واسمه ثمانية قال اللمسانى ومن فتحافهوا كذب  
مندها وهو محمول على الزجر مدابني على ابن جر (قوله وأنت غيث الوري) هذا  
عجز البيت وصدوره سموت بالمحدثا بن الاكرمين أياه وأنت غيث الوري الح وود  
وجداليت في بعض النسخ بتمامه (قوله فغير مستقيم) ولهذا قال الشيخ تاج الدين  
ابن السبكي ما أجاب به الزمخشري غير سديد فانه لا يفيد جوابا اذ العت لا يفيد  
منع اطلاقهم وعائته أنه ذكر السبب الحامل لهم على الاطلاق اه قال بعض  
الفضلاء قلت قد رد اى رد جواب ابن جماعة ومن تبعه بأن قرينة اختراعهم هذا  
الاسم لمسيلة تدل على أنهم لم ينطقوا به لكونه من لغتهم بل لزيادة التعنت فلم يكن  
جدة لاستعمالهم مدابني عن الطلاب وى وهو كما ترى يؤيد جواب الزمخشري (قوله  
ولا يمتضى على الديان وقت الح) لانافية يمتضى فعل مضارع مرفوع بضمة مقدرة  
على الياء منع من ظهورها الثقل على الديان جار ومجرور وقت مرفوع على  
أنه فاعل يمتضى وأزمان وأحوال عطف عليه بحال جار ومجرور متعلق بمضى  
والوقت هو الزمان المفروض للعمل ومقدار من الدهر وأكثر ما يستعمل في الماضي  
والاحوال جمع حول السنة أو جمع حال وهو الامر المتغير في نفسه (١) وجنتيه  
وهو صفة غير راسخة تموت وتنقض وقال النووي والزمن عند المتكلمين مقارنة متجدد

(١) قوله وجنتيه كذا بالاصل وانظر ما بيناه اه

الديان المجازي مأخوذ من الدين بمعنى الجزء ومنه قوله تعالى مالك يوم الدين وقوله تعالى لكم دينكم ولي دين وحديث كاتدين تدان وهو من أسماه سبحانه كإرواء البخاري في باب قول الله عز وجل ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له والوقت والزمان بمعنى واحد ولعله أراد بالوقت الوقت المعين وبالزمان الأثر منة المختلفة والحال صفة غير اسخفة والمعنى لا يجري عليه سبحانه ﴿ ٣٦ ﴾ ولا يقارنه وقت بحيث لا يمكن

انفكاكه عنه فانه تعالى منزّه عن أن يمضي عليه وقت وحال لأن الزمان والمكان والحال والشأن مخلوقة لله فتعزى على المخلوقين لا على خالقهم لتلازم قبول الحوادث والتغير فان كلامهما من أمارات الحدوث وقد ثبت قدمه سبحانه وقوله بحال أى فى حال من أحوال الانسان وغيره من ذوى الاحوال لتلازم التناقض فى كلام الناظم فى هذا المقام وقال ابن جاعد ليس سبحانه بزمانى لتلازم أن يكون حالا فى الحوادث والحاصل أنه سبحانه وتعالى خلق الامكنة والازمنة والاحوال المختلفة وكان الله ولم يكن معه شيء فلا تن على ما كان ولو جعل هذا البيت بعد قوله \* وذاتا عن جهات الست خالى \* لكان أنسب فى الجمع بين نفي الزمان والمكان هذا وقى

موهوم لتجدد معلوم ازالة للابهام تقول آتيتك عند الطلوع فالآتيان متجدد موهوم وقد قارن زمانا متجددا معلوما وهو طلوع الشمس فالزمان هو تلك المقارنة وعند الحكماء لا يعلم الابدور الفلك لانه ما حركته أو مقدارها فهو عرض عند المنكلمين والحكماء وقيل هو جوهر مجرد عن المادة قائم بنفسه وقيل انه الفلك الاعظم فهو جسم وبالجملة فهو تعالى يتعالى عن أن يكون داخلا تحت دور الفلك لانه منزّه عن الزمان كما أنه منزّه عن المكان وكذا منزّه عن ورود صفة غير اسخفة عليه لأن الزمان والحال حادثان فلم يضياعا عليه تعالى بحال من جميع الاحوال التى للمخلوقين لافى الزمان الماضى ولا فى المستقبل فاستحال كونه موردا لهما لانه لو كان موردا لهما بعد خلقهما للتغير وحاول التغير من أمارات الحدوث أما على القول بأنه عرض فظاهر وأما على دعوى بعض الحكماء من قدم الزمان فلانهم اعترفوا باحتياجه الى واجب الوجود عز وجل (قوله مالك يوم الدين) أى الجزء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهر افيد لأحد ملئ الملك اليوم لله (قوله لكم دينكم) الشرك ولى دينى الاسلام والمراد الجزء أى لكم جزء دينكم ولى جزء دينى (قوله كاتدين تدان) أى كما تجازى بالبناء للفاعل تجازى بالبناء للمفعول ان خير افخيره وان شر افشره (قوله وهو) أى الديان (قوله والوقت والزمان بمعنى واحد) أى فقول الناظم وأزمان مستدرك للاستغناء عنه بقوله وقت الا أن يقال جمع بينهما لانه بحال اطناب لكمال التنزيه ذكره النبوى والفرق بين الوقت والزمان والمدة أن المدة المطلقة هى امتداد حركة الفلك من ابتدائها الى انتهائها والوقت هو الزمان المفروض لامر والزمان مدة مقسومة (قوله ولعله أراد بالوقت الوقت المعين الخ) أى فلا استدراك (قوله صفة غير اسخفة) أى تبرؤ تنقضى وقد تقدم (قوله أى فى حال) أشار الى أن الباء بمعنى فى فان الحال فى الاصل الوقت الذى أنت فيه نبوى (قوله لتلازم التناقض الخ) أى بين قوله أحوال وقوله بحال تونسى (قوله وقد برهننا) أى اثبتنا معاشر أهل الحق فى البراهين القطعية أن لا قديم سوى الله سبحانه أى بصفاته وقوله وعليه الاتفاق أى من أهل الحق كما تقدم (قوله ومستثنى الهى عن نساء \* وأولاد الخ) الهى

المواقف ان الرب تعالى لو كان فى جهة ومكان لزم قدم المكان وقد برهننا أن لا قديم سوى الله مبتدا تعالى وعليه الاتفاق (ومستثنى الهى عن نساء \* وأولاد اناث أورجال) أراد بالنساء الزوجات ونحوها من المملوكات وقوله اناث بالجر بدل من أولاد بدل البعض من الكل والمراد به التفصيل على قصد التكميل والا فالولد يشمل الذكر والانثى لغة وشرعا قال الله تعالى

وأنه تعالى جدر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولد يعني الزوجة وما يتولد منها وقال الله تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وفيه تنبيه على أنه أحدى الذات واحد في الصفات مستغن عن الكائنات ومرجهم في قضائها حاجات ﴿ ٣٧ ﴾ لم يحدث عن شيء ولم يحدث عنه شيء والمعنى ليس بمحدث وبمعمل

حدث فليس له والد ولا  
والدة ولا ولد ولا شبيه له  
من ولد ولا من صاحبة ولا  
من غيرهما وفي البيت رد  
على النصارى في زعمهم  
الزوجة في مريم والابنة  
في عيسى وعلى كفار مكة  
في قولهم الملائكة بنات  
الله وقد قال سبحانه وتعالى  
على الأولين لقد كفر الذين  
قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما  
من إله إلا الله واحد إلى  
إن قال ما المسيح بن مريم  
الارسل قد دخلت من قبله  
الرسول واه صديقة كانا  
يا كلان الطعام أي  
يحتاجان إلى أكلهما بل  
يفتقران إلى خروج  
فضلاتهما فيبولان  
ويتغوطان فكيف يصلحان  
للإلهية وقال الله تعالى  
في الآخرين وجعلوا  
الملائكة الذين هم عباد  
الرحن إنا أنا أشهدوا  
خلقهم وقال الله تعالى  
ويجعلون لله البنات  
سبحانه ولهم ما يشتهون

مبتدأ ومستغن خبره قدم عليه وعن نساء جار ومجور ومتعلق بمستغن وأولاد  
معطوف على نساء وأنان ورجال بدل من أولاد بدل بعض من كل (قوله وأنه تعالى  
جدر بنا الخ) الضمير للشأن أي تنزه جلاله وعظمته عما نسب إليه ما اتخذ صاحبة  
زوجة جلالين (قوله على أنه أحدى الذات واحد الصفات) تفسير لقوله قل  
هو الله أحد وقوله ومستغن عن الكائنات الخ تفسير لقوله الله الصمد إذا الصمد  
هو المستغنى عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد وقوله لم يحدث عن شيء الخ تفسير  
لقوله لم يلد ولم يولد إلى تمام السورة (قوله والابنة في عيسى الخ) وسبب ذلك أنهم  
لما رأوا عيسى عليه السلام ولد من غير أب خيل لهم عقلم الفاسد وجهاهم  
الزائد هذا القول القبيح لانه وان ولد من غير أب ليس بأعجب من آدم حين خلق  
لا من أب ولا من أم بل من التراب كما قال تعالى إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم  
خلقته من تراب ولم يدعوا فيه كما دعوا في عيسى ولا يحصى لهم عن هذا الإلزام وتقل  
عن بعض العلماء أنه أسرى بالروم فقال لم تعبدون عيسى قالوا لا بل قال فآدم  
أولى لانه لأبوين له قالوا كان يحب الموتى قال فحز قيل أولى لان عيسى أحياء  
أربعة وحز قيل أحياء ثمانية آلاف قال فقالوا كان يرى الأمه والأبرص قال  
فجر جيس أولى لانه طنج وأحرق ثم قام سالما نوبى (قوله رد على الأوثان) بكسر  
اللام وهو النصارى أي فرقة منهم (قوله إن الله ثالث ثلاثة) أي أحدها والآخرون  
عيسى وأمه (قوله قد دخلت) مضت من قبله الرسل فهو يعضي مثلهم وليس بالله  
كما زعموا والامام مضى وأمه صديقة مبالغة في الصدق كانا بأكلان الطعام  
كثير هما من الحيوانات ومن كان كذلك لا يكون الهالتركيه ووضفه وما ينشأ  
عنهم البول والغائط (قوله وقال في الآخرين) بكسر الراء وهم كفار مكة وجعلوا  
الملائكة مفعول أول وقوله الذين هم عباد الرحمن صفة للملائكة وإنا أنا مفعول  
ثان وأشهدوا حضر وأخلقهم سكتب شهادتهم بأنهم إنا أنا ويسئلون عنها في  
الآخرة فيترتب عليها العقاب (قوله ويجعلون لله البنات الخ) بقولهم الملائكة  
بنات الله سبحانه تنزيها لهما عما زعموا ولهم ما يشتهون أي البنون والجملة في محل  
رفع أو نصب يجعل المعنى يجعلون له البنات التي يكرهونها وهو منزه عن الولد  
ويجعلون لهم الإبناء التي يختارونها فيخصون بالاسنى كقوله فاستقسم الربك  
البنات ولهم البنون جلالين (قوله كذا عن كل ذي عون ونصر الخ) ذاق كذا

الآيات ولا بد من تقدير مضاف في البيت ليستقيم معنى الكلام أي ومستغن الهى عن اتخاذ نساء إذ لا يلزم من  
الاستغناء عن الشيء التنزه عنه فلو قال وقال ربى المنزه عن نساء لكان أحسن بناء

كذا عن كل ذي عون ونصر \* تقرد ذو الجلال وذو المعالى

العون هنا بمعنى الاغاثة والنصر هنا بمعنى النصرة والاغاثة عطف عليه يقال تفرد بالاشر اذا قام به من غير مشارك له فيه والمعنى ان الله تعالى كاهو ﴿ ٣٨ ﴾ منزه عن النساء والاولاد منزه

اسم اشارة والكاف للتشديد عن كل جارو ومجرو مرتبط بمستغن وكل مضاف الى ذى عون وعون مجرور أيضا باضافة ذى اليه ونصر عطف على عون تفرد فعل ماض وذو الجلال فاعل ومضاف اليه وذو المعالى عطف على ذو الجلال (اعلم) أن كذا فى الاصل اسم اشارة دخل عليه كاف التشبيه ثم انمحق معنى الاشارة والتشبيه وصار المجموع كلمة واحدة كناية عن عدد منهم الجنس والمقدار ككم الخبرية أو غيرها من أسماء الاعداد المهمة كفى هذا المقام أى فهو تعالى هو مستغن عن نساء وأولاد مستغن أيضا عن كل ذى عون الخ (قوله وقد قال تعالى وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا الخ) المراد بالملك الالوهية ولم يكن لهولى ينصره من الذل أى لم يذل فيحتاج الى ناصر وكبره تكبيرا أى عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل ما لا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على أنه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتفرده فى صفاته روى الامام أحمد فى مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول آية العز الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك الى آخر السورة جلالين (قوله وقال الله لا يتخذوا الهين اثنين) يؤكد انما هو اله واحد أى به لا ثبات الالوهية والوحدانية فايابى فارهبون خافونى دون غيرى وفيه التفات عن الغيبة جلالين (قوله وهما ذوو الجلال الخ) أى انفرد ذوو العظمة عن المعين والناصر وذو المعالى أى العلو أى علو مكانة وعظمة لاعلو مكان أى تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا تونسى (قوله ميت الخلق قهرا الخ) ميت فعل مضارع والفاعل ضمير عائذ على الهى والخلق مفعول وقهر انصب على التمييز ثم يحى معطوف على ميت فيجزهم عطف على يحى على وفق الخصال جارو ومجرو متعلق بيجزهم (اعلم) أن الموت عند المتكلمين عدم الحياة عن اتصف بها فهو عدى أو هو ضد الحياة فهو وجودى عند الشيخ أبى الحسن الاشعري وعند الاطباء هو متنوع الى طبع وهو فناء الحرارة [\*] والى اختراء وهو فوق تلك الحرارة وقيل ان روح كل حى تخرج عن كل بدنه على وجه يتقطع تعلقه به احتراز عن النوم والامانة من الموت التى هو زوال الحياة التى هى عرض يحى به الروح الذى هو جسم سارفى البدن سريان الماء فى الورد عند جمهور المسلمين والاسناد مجاز حكمى فان أعوان ملك الموت يزعون الروح من الجوارح والعروق فيبدؤن بالاهايم ويختمون باللسان كالنفخ ولا يحصر ملك الموت القابض للروح الا عند قطع الوتين عرق فى القلب ولا يقطع الا عند بلوغ الروح الخلقوم فهناك تظير الروح وتذهب الحياة معه

عن المعين والناصر من العباد فى البلاء فان الله غنى عن العالمين وقد قال وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الذل وكبره تكبيرا قال العز ابن جماعة وهذا البيت مسوق للرد على النصارى والوثنية والثوية انتهى والمراد بالوثنية عبدة الاوثان وبالوثوية الجحوس القائلون بالهين اثنين وقال الله لا يتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فايابى فارهبون واطلق التفرد ليشمل مع التفرد عمدا ذكر التفرد بالاحدية التى هى صفة ذاتية وبالوحدانية التى هى صفة فعلية كما أشار اليهما بالوصفين وهما ذوو الجلال وذو المعالى كما قال الله تعالى تبارك اسم ربك ذى الجلال والاکرام أى ذى العظمة والهيبة والانعام والرحمة فهو سبحانه موصوف بنعوت الكمال الشاملة لاوصاف الجلال والجمال (ميت الخلق قهرا تم يحى

فيجزهم على وفق الخصال) نصب قهرا على التمييز أى يمت المخلوقات من جهة الجلالية ثم يحىهم بجعل الجمالية [\*] قوله والى اختراء الخ كذا بالاصل وفيه تحريف فحرر اه

فَسَبَّحَنَ مَنْ قَهَرَ الْعِبَادَ بِالْمَوْتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَمَكَّلَ مِنْ عَلَيْهَا فَانْ وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ  
الْأَوْجُهُ الْأَمَّا اسْتِثْنَاءُ كَالْحَوَارِ الْعَيْنِ وَغَيْرِهِمْ عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ السُّنَّةِ كَأَبِي حَنِيفَةَ وَمَنْ تَبِعَهُ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ طَرَا  
بَدَلَ قَهَرَ أَفْهَوْ حَالِ أَيْ جَمِيعًا عِنْدَ ﴿ ٣٩ ﴾ النِّفْخَةُ الْأُولَى ثُمَّ يَحْيِيهِمْ جَمِيعًا عِنْدَ النِّفْخَةِ الثَّانِيَةِ

وَمَا بَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ يَوْمًا  
يَقُولُ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ لِمَنِ الْمُلْكُ  
الْيَوْمَ وَيُحْيِي ذَاتَهُ بِذَاتِهِ  
لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ وَفِي  
الْبَيْتِ دَلَالَةٌ عَلَى الْبَعْثِ  
لِلْحَشْرِ وَالنَّشْرِ وَالْجَزَاءِ  
بِالْأَعْمَالِ عَلَى حَسَبِ الْأَعْمَالِ  
لِقَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ  
النَّاسَ أَشْتَاتًا لِيَرَوْا  
أَعْمَالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ  
ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ فَلَا هَلْ  
الْجَنَّةِ دَرَجَاتٌ وَلَا هَلْ النَّارُ  
دَرَكَاتٌ وَالْمَرَادُ مِنَ الْخَلْقِ  
هَنا الْحَيَوَانَاتُ لَا الْجَوَادِ  
وَالنَّبَاتَاتُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ  
مَنْ فِي الْقُبُورِ وَأَجْوَافَ  
الْوَحُوشِ وَحَوَاصِلَ  
الطُّيُورِ بِأَنْ يَجْمَعَ أَجْزَاءَهُمْ  
الْأَصْلِيَّةَ بَعْدَ عَادَةِ مَا فِيهَا  
بِالْكَلِمَةِ بَعْضُهَا وَيَجْمَعُ  
أَجْزَاءَهَا وَيُعِيدُ الْأَرْوَاحَ  
إِلَيْهَا بِالنِّفْخَةِ الثَّانِيَةِ وَهَذَا  
هُوَ الْبَعْثُ وَالنَّشْرُ ثُمَّ  
يُسَوِّقُهُمْ إِلَى الْمَوْقِفِ وَهَذَا

فَإِنَّهَا حَالَةٌ فِي الرُّوحِ وَإِنَّمَا أُخْرِجَتْ رُوحُهُ إِلَى اللِّسَانِ لِيُنَوِّرَ الْجَسَدَ بِالدُّكْرِ إِلَى الْآخِرِ  
فَإِنَّهُ قَدْ بَقِيَ مِنْ أَثَارِ الرُّوحِ مَا لَطَفَ وَلِذَلِكَ قَدِيرُ اللِّسَانِ يَتَحَرَّكُ بِتَحْرُكِ قَلِيلًا  
نُوبِي (قَوْلُهُ سَبَّحَنَ مَنْ قَهَرَ الْعِبَادَ بِالْمَوْتِ) أَيْ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ (قَوْلُهُ وَكُلُّ مَنْ  
عَلَيْهَا) أَيْ الْأَرْضُ مِنَ الْحَيَوَانِ فَإِنَّ أَيْ هَالِكٌ وَعَبْرُ بَيْنَ تَغْلِيْلًا لِقَوْلِهِ (قَوْلُهُ أَلَا  
مَا اسْتِثْنَاءُ) أَيْ فِي قَوْلِهِ وَنَفْعٌ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا  
مَنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْحُورِ وَالْوِلْدَانِ وَغَيْرِهِمَا (قَوْلُهُ وَمَا بَيْنَهُمَا) أَيْ النِّفْخَتَيْنِ نَفْخَةُ  
الصُّعْقِ وَنَفْخَةُ الْبَعْثِ وَقَوْلُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا خَبَرٌ عَنْ وَمَا بَيْنَهُمَا (قَوْلُهُ وَفِي الْبَيْتِ دَلَالَةٌ  
الْح) قَالَ الْعَلَمَةُ النَّبَوِيُّ وَقَدْ أَشَارَ فِي هَذَا الْبَيْتِ إِلَى مَا عَلَيْهِ أَهْلُ الْحَقِّ مِنَ الْقَوْلِ  
بِتَجْزِئِ الْعَالَمِ وَاعَادَتِهِ وَهُوَ أَنَّ الْإِنْسَانَ بَعْدَ مَوْتِهِ لَا يَهْمُ بِلِ يَحْشُرُ وَيُحْيِي بِالْحَالَةِ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا ذَكَرَ كَانَ أَوْ أَنْثَى مُؤْمِنًا كَانَ أَوْ كَافِرًا وَكَذَا  
تَحْشُرُ الْجَنِّ وَالشَّيَاطِينَ وَالْبَهَائِمَ وَالطُّيُورَ وَالْحَشَرَاتِ قَالَ تَعَالَى وَإِذَا الْوَحُوشُ  
حَشَرَتْ وَمِمَّنْ دَابَّةٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنْمِثَ مِثْلًا لَكُمْ مَا فَرَطْنَا  
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ كَمَا بَدَأْنَاكُمْ تَعَوَّدُونَ  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى حِفَاةَ عِمْرَةٍ غَيْرَ أَلَا فِي غَيْرِ  
مُخْتَوْنِينَ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ تَوَّأَخَذَ الْقُرْآنَ بِالْجَمَاءِ وَاعَادَهُ كُلَّ جَسَدٍ بِرُوحِهِ  
يُسَمَّى الْمَعَادُ الْجَسْمَانِي بِنَاءً عَلَى أَنَّ الرُّوحَ جِسْمٌ لَطِيفٌ سَارٍ فِي الْبَدَنِ سَرِيانُ مَاءٍ  
الْوَرْدِ فِي الْوَرْدِ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْمُتَكَلِّمِينَ النَّافِقِينَ لِلنَّفْسِ النَّاطِقَةِ وَسَائِرِ الْمَجْرُودَاتِ  
وَقَالَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَالْحَلِيمِيِّ وَالْغَزَالِيِّ وَالرَّاعِبِ وَكَثِيرٌ مِنَ الصُّوفِيَّةِ بَشَوَتْ  
الْمَعَادُ الْجَسْمَانِي الرُّوحَانِي وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ حَشَرَ الْخَلَائِقَ أَعَادَ الْبَدَنَ وَأَعَادَ  
الرُّوحَ إِلَى تَعْلُقِهَا بِهِ يَعْنِي مَدْبُورَةً لَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَحُلَّ فِيهِ (قَوْلُهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَئِذٍ  
يُصْدِرُ النَّاسَ أَشْتَاتًا الْح) يُصْدِرُ النَّاسَ بِنَصْرِ فَوْنٍ مِنْ مَوْقِفِ الْحِسَابِ أَشْتَاتًا  
مُتَفَرِّقِينَ فَاتَّخَذَ ذَاتُ الْيَمِينِ إِلَى الْجَنَّةِ وَاتَّخَذَ ذَاتُ الشِّمَالِ إِلَى النَّارِ لِيَرَوْا أَعْمَالَهُمْ  
أَيْ أَجْزَاءَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَفِيهِ صَغِيرَةٌ خَيْرًا يَرَهُ  
تَوَابُهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ جَزَاءُ جَلَالَيْنِ (قَوْلُهُ وَالْمَرَادُ مِنَ الْخَلْقِ هَنا  
الْحَيَوَانَاتُ الْح) أَيْ فَالْأَلْفُ وَالْإِلَامُ فِيهِ لَلِاسْتِغْرَاقِ أَيْ جَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ مِنَ الْإِنْسَانِ  
وَالْجَنِّ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْوَحُوشِ وَالطُّيُورِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ تَوْنَسِي (قَوْلُهُ انْ  
خَيْرًا فَخَيْرًا) أَيْ إِنْ كَانَ عَمَلُهُمْ خَيْرًا فَخَيْرٌ أَثْمَرُهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ كَانَ عَمَلُهُمْ شَرًّا فَجَزَاءُهُمْ شَرٌّ

هُوَ الْحَشْرُ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبْعُونَ وَقَالَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ النَّاسُ  
مُجْزَوُونَ بِأَعْمَالِهِمْ إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ

فالجزاء عام لكل مكافاة فانه يستعمل تارة في معنى المعاقبة وأخرى في معنى الاثابة ويجزى بفتح الياء ومنه قوله تعالى وجزاءهم بما صبروا وذهب بعض الكرامية الى اثبات الاعادة بمعنى جمع ما تفرق من الاعضاء والاجزاء لا بمعنى اعادة ما عدم من الاشياء ونقله العلامة ابن جماعة عن بعض اهل السنة وأنكره الفلاسفة حشر الاجساد مطلقا وزعموا ان الحشر انما يكون للارواح دون الاشباح وهو باطل بالنصوص القرآنية وبالقواطع الفرقانية وبيان الاحاديث النبوية وأنكر كثير ﴿ ٤٠ ﴾ من المعتزلة حشر من لا خطاب

(قوله فالجزاء عام الخ) بشهادة ما تقدم (قوله وأنكرت الفلاسفة حشر الاجساد مطلقا) أي عن عدم وعن تقرير (قوله اظهار الكمال العدل) جواب عن مقدر تقديره ظاهر (قوله لاهل الخير جنات ونعمي الخ) لاهل الخير جار ومجرور ومضاف اليه في موضع رفع خبر مقدم لجنات ويعني عطف على جنات ولكفار جار ومجرور خبر مقدم وادراك مبتدأ مؤخر وادراك مضاف والنكال مضاف اليه (قوله ونعمي بضم النون الخ) قال التفازاني النعمة بالكسر العطية وبالفتح سعة العيش وبالضم المسرة اهـ (قوله العقوبة والوبال) ومنه نكالا من الله (قوله بفتحيتين الخ) وقرئ بالوجهين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار (قوله ولا يجب على الله شيء الخ) سيأتي تحقيق المسئلة عند قول الناظم وما ان فعل اصلح ذوا فترض الخ (قوله ثم مذهب اهل الحق الخ) سيأتي الكلام على هذه المسئلة أيضا عند قول الناظم وللجنات والنيران كون الخ (تنبيه) المراد بقوله جنات مجموع دار الثواب ويطلق عليها كلها جنات جمع جنة بفتح الجيم فيهما ما خوذ من جنة اذا ستره والاجتنان الاستتار والجنين المستر في بطن أمه ومنه الجن لاستتارهم والجنة بالضم السترة ومنه قوله تعالى اتخذوا ايمانهم جنة أي وقاية وسترة عن دمامهم وأموالهم ومنه جن عليه الليل أي ستر عليه ومنه الجنون لانه مرض يستر القلب ويغشى عليه فلا يشعر بالامور وسمى الشجر المظلل جنة بالفتح لالتفاف أغصانه لانه يستر ماتحته وسميت دار الثواب بالجنة لاستتار من دخلها بالاشجار واجتنانها واستتارها بالاشجار أو لانه ستر عناما أعد الله فيها للمؤمنين من الخير وتنكير جنات في النظم للتعظيم أو اشارة الى تنوعها وجعت جمع سلامة لانها سبع وهي جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة اماوى ودار السلام وعليون وكلها نطق بها القرآن وهي على مراتب متفاوتة بحسب الاستحقاق فان الدخول نفسه وان كان بفضل الله لكن الدرجات والمراتب بالاعمال والتوفيق لذلك من فضل الله تعالى فحينئذ لا يدخل أحد

عليهم وهو مردود بما ورد من أن الله يحيي الحيوانات للاقتصاص اظهار الكمال العدل فيقتص للشاء الجلاء من القرناء ثم يقول لمن كن ترايا فيصنر ترلبا وحينئذ فيقول الكافر يا ليتني كنت ترابا (لاهل الخير جنات ونعمي ولكفار ادراك النكال) هذا البيان لتفصيل الاحوال مما سبق من قوله فيجزئهم على وفق الخصال على طريق الاجال ونعمي بضم النون والقصر لئلا في النعمة بالكسر والادراك بالكسر للحقوق والاتصال والنكال بفتح النون العقوبة والوبال وفي نسخة أدراك بفتح الهمزة فهو جمع درك بفتحيتين أو بفتح وسكون فيكون طبقة من طبقات النار ومنه قوله

تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار والمعنى للابرار جنات ودرجات من النعمة الجنة

والقربة بمقتضى فضله ولكفار طبقات ودرجات من الحرقة والفرقة بموجب عدله ولا يجب على الله تعالى شيء من اثابة المطيع وعقوبة العاصي خلافا للمعتزلة ثم مذهب اهل الحق ان الجنة والنار مخلوقتان الا ان خلافا للمعتزلة ومن تبعم من اهل البدعة قال الله تعالى في الجنة أعدت للمتقين وفي النار أعدت للكافرين وفي بعض نسخ المتن هنا بيت زائد وهو قوله

الجنة ولا يصل الى مرتبة من المراتب أو لدرجة من الدرجات الا بمحض فضل الله  
 كما سيأتي بعد في النظم لانه لو قوبل جميع طاعاته بنعمة من نعمد لما قوبل بشعرة  
 من بصره فأنى النعماء الباطنة والآلاء الظاهرة ويرضى كل واحد منهم بحاله  
 حتى أن بعضهم يرى قصر صاحبه كالنجم في السماء باعتبار علوه ورفعته فلا يعتد  
 أنه مفصول لانه تعالى يذهب عنهم الحسد لانتفاء الحسرة في الجنة قال تعالى  
 وزعنا ما في صدورهم من غل خلافا للمترلة القائلين بوجوب ائابة الطائع وتعذيب  
 العاصي ووقع الخلاف في محل الجنة فقيل فوق الكرسي بالافق المبين وهذا  
 القاع مكان الجنة والنار والحق تقويض ذلك عليه تعالى وما روى أن الجنة في  
 السماء الرابعة أو السابعة معناه في جهته لان الشيء اذا كان في احدى السموات  
 لا يكون في عرض السموات والارضين وذكرا العرض للمبالغة في سعتها على طريق  
 التمثيل اذ هو دون الطول والمعنى كعرض سبع سموات وسبع أرضين لو وصل  
 بعضها ببعض فحينئذ لا يعلم طولها الا خالقها ثم كما أن دخول الجنة بالفضل  
 كذلك دخول النار بالعدل والمرتبات متفاوتة كاهلها بحسب الاعمال والدركات  
 سبع في الاصل جهنم للموحدين العصاة ثم لظي لليهود ثم الحطمة للنصارى ثم  
 السعير للصابئين ثم سقر للجوس ثم الحميم للمشركين ثم الهاوية للمنافقين وكلها ناص  
 عليها القرآن وفيه تفصيل آخر وكثير اما يطابق على كل منها دار العذاب نوبى  
 (قوله ولا ينفى الجحيم ولا الجنان الخ) لانه لا ينفى فعل مضارع رفعه مقدر والجحيم  
 فاعل ولا الجنان بالرفع عطف على الجحيم وما أهلهما ما مجازية بمعنى ليس أهلهما  
 اسمها وأهل انتقال خبرها وأهل مضاف وانتقال مضاف اليه وفي نسخة ولا  
 أهلهما فمفتكون جملة معطوفة على ما قبلها (قوله حيث يقولون بفنائها وفناء  
 أهلهما) لان الثواب بمقابلة الاعمال الصالحة والعقاب والجزاء بمقابلة الكفر  
 والمعاصي والاعمال كلها متناهية وليست أبدية فكذلك ينبغي أن يكون ثوابها  
 وعقابها متاهيا وهو قول باطل مخالف للكتاب والسنة والاجماع ليس عليه  
 شبهة معتبرة فضلا عن حجة كما اشار اليه السعد (قوله يراه المؤمنون بغير كيف الخ)  
 يراه فعل مضارع والضمير البارز مفعول مقدم والمؤمنون فاعل بغير جار ومجرور  
 وكيف مجرور باضافة غير اليه ومحله نصب لانه حال من مفعول يرى تقديره يراه  
 المؤمنون حال كونه مغاير للكيفية والادراك والادراك عطف على كيف وضرب  
 عطف على ادراك من مثال جار ومجرور متعلق بضر (قوله رؤية) بالنصب على  
 المصدر متعلق بقوله يراه المؤمنون الابرار (قوله بغير كيفية) أى رؤية في الجنة  
 ملتبسة بكيفية من أعراض مقارنة وهذه الرؤية المنزهة عن الكيفية لا يقول  
 بها الا أهل السنة والجماعة (قوله ولا ادراك احاطة) الادراك نوع من الكيف

(ولا ينفى الجحيم ولا الجنان  
 ولا أهلهما أهل انتقال)  
 الجنان بكسر الجيم جمع  
 الجنة والمعنى ان الجنة  
 والنار وأهلهما يقون  
 بوصف التغليب والتأييد  
 كأنطق به الكتاب والسنة  
 خلافا للجهمية ومن تبعهم  
 من أهل البدعة حيث  
 يقولون بفنائها وفناء  
 أهلهما  
 (يراه المؤمنون بغير كيف  
 وادراك وضرب من مثال)  
 الضمير البارز في يراه يرجع  
 الى الله سبحانه الدال عليه  
 لفظ مستغن الهى أى  
 يراه المؤمنون الابرار دون  
 الكفار فانهم عن ربهم  
 يومئذ لمحجوبون رؤية بغير  
 كيفية ولا ادراك احاطة

فقطفه عليه من عطف الخصاص على العام وفيد مجاز مشهور و حقيقة الادراك الوصول (قوله فلانينا في قوله تعالى الخ) أى فهو جواب عما تمسكت به المعتزلة تونسى (قوله ولا ينوع) أى ولا يزونه رؤية ملتبسة بنوع وهو تفسير لقوله في النظم وضرب من مثال والمثال مقابلة شئ لشيء هو نظيره وكل ذلك محال في حقه تعالى اه قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجه الاستدلال ان النظر المهدى بكلمة الى يراد به نظر العين كما نقل عن أئمة اللثة لان النظر لا يخلو عن أربعة أوجه يقال نظره أى انتظره ونظر له أى رجه ونظر فيدى أى تفكر ونظر اليه أى أبصره ورآه ولا يرد على ما قلنا قوله تعالى ولتنظر نفس ما قدمت بصلة اللام للفكر ولا قوله تعالى ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم بصلة كلمة الى لنظر الرحمة لان الحقيقة يجوز أن تترك القرينة الزيادة وتأويل من قال الى ربها ناظرة أى الى أمر ربها أو الى ثوابه مدفوع بوجوه أحدها قرنه نظارة الوجوه بمنظر الوجوه فلا يكون أحدهما موجودا مقدرا والاخر مفقودا منتظرا وثانيها إضافة النظر الى يومئذ وهو دار الآخرة وهى ليست بدار الانتظار كدار الدنيا إذ فى الانتظار مشقت لانه الموت الاحر والجنة ليست بدار المشقة فلا يكون الانتظار مرادا وثالثها اضافته الى ذاته بقوله الى ربها ناظرة ولوجاز الصرف الى ذات غيره لجاز أيضا صرف قوله تعالى اعبدا ربكم الى غيره وهذا لا يجوز ورابعهما أنه ذكره على وجه الامتنان والمنته تكون بالرؤية لا بالانتظار لانه منغص للنعمة ومبعد للمنة فحملناه على الرؤية لثلا يلزم التنغص نوبى (قوله وقال عليه السلام سترون ربكم الخ) لعلة انكم سترون ربكم كما عبر به التونسي والشارح فى شرح الفقدا لا كبر والحديث مشهور وفى الصحيحين وغيرهما مذکور وقدرناه أحد وعشرون من أكابر الصحابة وقوله سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر تشبيه للرؤية بالرؤية لتشبيه للمرئى بالمرئى من جميع الوجوه وهو ورد لشبهة ابهام اللجنة العلوية ولقد أخطأ شارح عقيدة الطحاوى فى هذه المسئلة حيث قال ومثل تعقل رؤية بغير مقابلة وفيه دليل على علوه على خلقه اهوكا أنه قائل بالجهة العلوية وهو خلاف مذهب أهل الحق وقد نبه على ذلك الشارح فى شرح الفقه الاكبر وليلة البدر هى ليلة أربعة عشر من الشهر لتكامل ضوئه فيها (قوله والمعنى لا تشكون) ظاهره أنه تفسير للروايتين (قوله وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الخ) للذين خبر مقدم والحسنى مبتدأ مؤخر وزيادة عطف على الحسنى (قوله رزقنا الله هذه النعمة) جملة خبرية لفظا انشائية معنى اللهم ارزقناها بحرمة نيك (قوله وأكرمهم على الله الخ) قال العلامة التونسي وانما اطلق فى الرؤية أى الناظم لينبه على أنهم متفاوتون

فلا ينال فى قوله تعالى لا تدركه الابصار ولا ينوع من مثال صورة وهيته قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال عليه السلام سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لاتضامون وفى رواية لاتضارون والمعنى لا تشكون فى رؤيته كما لا تشكون فى رؤية القمر حال البدر وقال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفسر النبي صلى الله عليه وسلم الحسنى بالجنة والزيادة بالرؤية رزقنا الله هذه النعمة وفى حديث ابن عمر عند الترمذى وغيره فى أهل الجنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشيا قيل وتحصل الرؤية بأن ينكشف انكشافا تاما منزها عن المقابلة والمكان والجهة والصورة ثم وقوع الرؤية لمؤمنى هذه الامة باجتماع أهل السنة وفى الامم السابقة احتمالا لان ابن أبى جبرة وقال الاظهر مساواتهم لهذه الامة فى الرؤية وفى آكام المرجان تقلاعن القواعد الصغرى لابن عبد السلام ما يقتضى

ان الرؤية خاصة بالبشر وان الملائكة ﴿٤٣﴾ والجن لا يرونه وبسط الكلام في ذلك ومن أراد فليرجع هنالك وفي

شرح جمع الجوامع لابن  
جاعة نحوه والمنقول  
عن الابانة في اصول الديانة  
لامام أهل السنة والجماعة  
الشيخ أبي الحسن الأشعري  
ان الملائكة يرونه وتابعه  
على ذلك البيهقي في كتاب  
الرؤية له ومن قال بذلك من  
التأخرين الحافظ العلامة  
ابن القيم ثم الجلال البلقيني  
كما نقله عنهما شيخنا الحافظ  
الجلال السيوطي ثم قال  
وهو الارحج بلا شك انتهى  
و مقتضى ما نقله عن  
البلقيني الميل الى حصول  
الرؤية لمؤمني الجن أيضا  
ثم قال في النساء أقوال  
حكاه ابن كثير في وأخر  
تاريخه الاول أنهم لا يرين  
لانهم مقصورات في الخيام  
ولا يخفى ضعفه الثاني انهم  
يرين أخذنا من عمومات  
النصوص الواردة في الرؤية  
وهو الظاهر بلا مرية  
الثالث أنهم يرين في مثل  
أيام الاعياد في الدنيا عند  
تجليه لأهل الجنة تجليا  
عاما في الأيام المذكورة كما  
في حديث رواه الدارقطني  
في كتاب الرؤية ثم مذهب  
أهل السنة أنه يرى في الدار الآخرة

في ذلك بحسب الاعمال فمنهم من يراه في السنة ومنهم في الشهر وأو في الجمعة  
أو في اليوم أو في الساعة مرة (قوله ثم مذهب أهل السنة أنه يرى ويرى) بالبناء  
للمعلوم والمجهول أي يراه المؤمنون في الآخرة ويراهم في الدنيا والآخرة وهل  
يرونه بيقظة في الدنيا أو لم يحصل ذلك لغير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به  
على الخلاف المعلوم أنه يعني رأسه أو بؤفاده صحيح جاعة الاول وآخرون الثاني  
ولكن المتمد الاول وان صحيح الشارح الثاني في شرح الفقه فالتائل بأنه رأى  
الله في الدنيا بعين بصرية ان أراد به رؤيته في المنام في جواز خلاف مشهور  
بين علماء الامم مع أن الرؤية المنامية لا تكون بالحاسة البصرية بل بالتصورات  
المثالية والتخييلات الخيالية وان أراد به حال اليقظة فان قصده حذف مضاف  
واراد أنه يرى أنوار صفاته ويشاهد آثار مصنوعاته فذا جاز بلا مريية كما ورد عن  
بعض الصوفية ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله أو بعده أو فیه أو معه وأمان  
ادعى هذا المعنى لنفسه من غير تأويل في المبني فهو في اعتقاد فاسد وزعم كاسد  
وفي خضيض ضلال وتضليل وفي معطب وبيل بعيد عن سواء السبيل فقد قال  
صاحب التعرف وهو كتاب لم يصنف مثله في التصوف أطبق المشايخ كلهم على  
تضليل من قال ذلك وتكذيب من ادعاه هنالك وصنفوا فيه كتباً ورسائل فان  
قبل هذا القائل التأويل السابق فيها والا فيجب تعزيره وتشهيره بما يراه  
الحاكم الشرعي كما يقتضى تعزيره فانه لا يخلو من أن يدعى ادعاء مطلقاً في بيانه  
أو منزه عن كل ما لا يليق بجلاله فيكون ممن افترى على الله كذبا وهو من أكر  
الكبائر بل عد بعض العلماء الكذب على النبي كفرا فمن أظلم ممن كذب على الله  
أو يدعى ادعاء معينا مشتملا على إثبات المكان والهيئة والجهة من مقابلة وثبوت  
مسافة وأمثال تلك الحالفة فيصير كافرا لا محالة وهذا محمل من قال من بعض  
أرباب العقائد المنظومة

و من قال في الدنيا يراه بعينه • فذلك زنديق طغي و تمردا  
وخالف كتب الله والرسول كلها • وزاغ عن الشرع الشريف وأبعدا  
و ذلك ممن قال فيه الهنا • يرى وجهه يوم القيامة أسودا  
وقد نقل بعضهم الاجماع على أن رؤية الله لا تحصل للاولياء في الدنيا وقد قال ابن  
الصلاح وأبو شامة انه لا يصدق مدعى الرؤية في الدنيا حال اليقظة وكيف يدعى  
شيئا منع منه كلم الله موسى واختلف في حصوله لنبيي عليه السلام في ذلك المقام  
فكيف يسمع لمن لم يصل الى مقامهما اه كلاهما وقال الكواشي في تفسير سورة  
النجم ومعتقد رؤية الله هنا بالعين لغير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم غير مسلم وقال  
الأردبيلي في كتاب الانوار ولو قال اني أرى الله عيانا في الدنيا أو يكلمني شفاه

أهل السنة أنه يرى في الدار الآخرة

كفر اه لكن الاقدام على التكفير بمجرد دعوى الرؤية من الصعب الخطير  
فان الخطأ في ابقاء ألف كافراً هون من الخطأ في اثناء مسلم في القرض والتقدير  
فالصواب ما قدمناه من الجواب أنه ان انضم مع الدعوى ما يخرج به عن عقيدة  
أهل النقي فيحكم عليه أنه من أهل الضلالة والردى والسلام على من اتبع  
الهدى \* ثم الصحيح جواز الرؤية في المنام وقد وقع لجماعة من علماء الانام فقد نقل  
ان الامام أباحيفة قال رأيت ربي في المنام تسعا وتسعين مرة ثم رأه مرة  
أخرى تمام المائة وقصتها طويلة لا يسعها هذا المقام وروى عن الامام أحمد  
ابن حنبل رحمه الله تعالى أنه قال رأيت ربي في المنام تسعا وتسعين مرة فاقسمت  
بعزته ان رأيته تمام المائة لاسأله قال فرأيت تمام المائة فقلت يارب بماذا  
يتقرب اليك المتقربون قال بكلامي يا أحمد فقلت يارب بفهم أو بفهم فهم قال يا أحمد  
بفهم وبغير فهم وروى عن أبي يزيد قال رأيت ربي في المنام فقلت يارب كيف  
الطريق اليك فقال اترك نفسك وتعال وروى عن أحمد بن حنبل أنه قال  
رأيت رب العزة في المنام فقال يا أحمد كل الناس يطلبون مني الا بأني بدفاه يطلبني  
بل روى عن النبي رأيت ربي البارحة في المنام وهو نوع مشاهدة تكون بالقلب  
للكرام فلا وجه لمنع عن هذا المرام مع أنه ليس باختيار أحد من الانام  
وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال رأيت ربي في أحسن صورة  
وفي رواية في صورة شاب فقال الامام الرازي في تأسيس التقديس يجوز ان  
يرى النبي صلى الله عليه وسلم ربه في المنام في صورة مخصوصة من الانام  
لان الرؤية من تصرفات الخيال وهو غير منفك من الصورة المتخيلة  
في عالم المثالات وقد قال بعض مشايخنا ان الله سبحانه بتجليات صورته في العقبي وبه  
يزول كثير من المشكلات كما لا يخفى وأما ما ذكره قاضيان في منع هذا المنام وشدد  
في هذا المقام وقواه بنقله عن بعض العلماء الفخام فقد بينت جوابه وعينت  
صوابه في المرقاة شرح المشكاة ومن المشهور على اللسان أنه متى رؤى  
تبارك وتعالى في المنام في مكان خرب ذلك المكان أخذ من قوله تعالى فلما  
تجلى ربه للجبل جعله دكا وقد أخبر أن شخصاً رأى رب العزة على صورة رجل  
من أهل العصر فلما استيقظ الرائي أخبر ذلك الرجل فسر بذلك فلم يلبث الا  
قليلاً وهلك وقد أخبرني من أثق بخبره من علماء هذا العصر أنه رأى رب العزة  
في النوم ست عشرة مرة اه كلام الشارح في ملحقات شرح الفقه الاكبر والعلامة  
النوبى في شرحه وأما قول النوبى ولأن ما جاز رؤيته في ذاته لا يختلف حاله بين  
النوم واليقظة لان الرائي في النوم هو للروح لا للعين وذلك نوع مشاهدة تحصل  
في النوم واذا جاز هذا في اليقظة لقوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه

ومذهب أبي الهذيل العلاف أنه تعالى لا يرى ولا يرى ويرده قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى وقوله تعالى وهو يدرك  
الابصار ومذهب المعتزلة (٤٥) أنه يرى ولا يرى وقد سبق ما يردده وذكر عن ابن جاعة أنه قال

قال بعض أشياخي أفعش  
مالمعتزلة مستلنان هذه  
وقدم العالم قلت في نسبة  
الثانية اليهم تساهل  
أقول ولعل وجه الافحشية  
ان المعتزلي ولودخل الجنة  
يكون محروما من الرؤية  
وقالت الجارية الرؤية  
حق ولكن بالقلب وقالت  
الكرامية يرى الله في  
الآخرة جسما تعالى الله  
عن ذلك

( فينسون النعيم اذارأوه  
فياخسران أهل الاعتزال )  
باشباع هاء الضمير للوزن  
والمنادى محذوف ونصب  
خسران بفعل مقدر تقديره  
فياقوم احذر واخسران  
المعتزلة في ربح تحقيق هذه  
المسئلة كقول الشاطبي  
رحه الله فياضعة الاعمار  
تمشى سهلا وكا في التنزيل  
على قراءة الكسائي  
ألا يا سجدوا بتخفيف اللام  
على انه للتنديد واسجدوا  
صيغة أمر والمنادى  
محذوف أي يا قوم وأما قول  
الشارح المقدسي ان قوله  
خسران مبتدأ سوغ الابتداء

فلأن يجوز في النوم اولى خصوصاً والروح في حالة النوم اصنى فغير سديد لا يهامه  
أنه تعالى يرى في اليقظة وقد تقدم أنه لم يحصل ذلك لغير نينا صلى الله عليه وسلم  
ولا حجة له بقوله عليه السلام اعبدا الله كأنك تراه فقد تقدم الجواب من  
الشارح عن نحوه وهو أنه يرى أنوار صفاته ويشاهد آثار مصنوعاته فتنبه ( قوله  
ومذهب أبي الهذيل العلاف الخ ) قد جره هذا بانه حتى أحوجه الى مخالفة  
اخوانه ( قوله ألم يعلم بأن الله يرى ) ما صدر من خلقه أي يعلمه فيجازيهم عليه  
فالمفعول محذوف والاستفهام للتقرير ( قوله وقد سبق ما يردده ) أي من العمومات  
والقواطع الفرقانية والأحاديث النبوية ( قوله ولعل وجه الافحشية الخ ) قال  
النوبى بل قيل في انكار الرؤية تكذيب لقوله تعالى وجوه يسندناضرة الى ربها  
ناظرة وتكذيب الله فما أخبر به كفر فعوذ بالله من هذا المذهب المؤدى الى  
الكفر وحرمان رؤية البارئ تبارك وتعالى ( قوله وقالت الجارية الخ ) قول  
مخالف لظواهر النصوص فلا يلتفت اليه ( قوله وقالت الكرامية الخ ) مردود  
بقول الناظم وادراك وضرب من مثال ( قوله فينسون النعيم اذارأوه الخ )  
ينسون فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل وهو كناية عن أهل الحق  
والمراد بالنسيان هنا الترك والاغفال كقوله تعالى نسوا الله فنسويهم لأن  
النسيان الذى هو السهو والغلط والنعيم مفعول واذا ظرف ورأى فعل ماض  
والواو فاعل والهاء مفعول فياخسران يا حرف نداء والمنادى محذوف خسران  
نصب بفعل مقدر كما ذكره الشارح وخسران مضاف وأهل مضاف اليه وأهل  
مضاف والاعتزال مضاف اليه وانما خص أهل الاعتزال مع أن في المسئلة خلاف  
غيرهم من أهل الضلالة كالفلاسفة والمشبّهة والكرامية فانهم ينكرون الرؤية  
لكونهم أي أهل الاعتزال ينكرون الرؤية مطلقا وأما غيرهم ممن ذكره  
فينكرونها على الوجه الذى قاله أهل السنة والجماعة ويجوزونها في المكان فصيح  
وجه التخصيص وتقدم سبب تسميتهم بذلك نوبى ( قوله والمنادى محذوف الخ ) قال  
التونسي قوله فياخسران أهل الاعتزال نداء عليهم بالخسران فهو منادى  
منصوب مضاف الى أهل أي يا خسارتهم على أنفسهم احضرى فهذا وقتك  
أو المنادى محذوف الى آخر كلام الشارح ( قوله فياضعة الاعمار الخ ) أي باعاق  
احذر يحبك وذهابك في غير شى قال عمر رضى الله عنه انى لا كره أن أرى أحداكم  
سهلا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة اهتخار الصحاب ( قوله فغير مستقيم ) أقره

به كونه موصوفا تقديره خسران عظيم فغير مستقيم عند ذى فهم قوم وأشار المصنف الى ان سائر أنواع النعيم  
في جنب لقاء الله الكريم كخردلة بالنسبة الى الكنز العظيم وقد روى هشام بن حسان عن الحسن أنه قال أن الله  
عز وجل ليتجلى لأهل الجنة فاذا رآه نسوا نعيم الجنة وفي البيت إشارة الى حرمان المعتزلة عن نعمة الرؤية

ولودخلوا الجنة وذلك بسبب انكارهم جزاء وفلا صرارهم وللحديث القدسي أنا عند ظن عبدى بي وذلك هو الخسران المبين (وما نفع أصلح ذات افتراض على الهادى ﴿٤٦﴾ المقدس ذى تعالى ﴿

على ذلك العلامة التونسي في شرحه (قوله ولودخلوا الجنة) أى لان الاعتزال كبيرة والكيرة لا توجب الخلود في النار اه تونسى (قوله وذلك هو الخسران المبين) اسم الإشارة راجع الى حرمان نعمة الرؤية (قوله وما نفع أصلح ذات افتراض) المقدس صفة الهادى وكذلك ذى تعالى وذى مضاف والتعالى مضاف اليه (قوله ما هذا بشرا) هاللتنييه وذا اسمها وبشر اخبرها وقوله ما هن أمهاتهن هن اسمها وأمهاتهن خبرها منصوب بالكسرة نيابة عن الفتحة وهذا عند الجازين وقد أهملها التميميون كما هو معلوم (قوله وجهور المعتزلة الخ) مبتدأ والخبر محذوف تقديره نصوا على أنه الخ وعلى أنه متعلق بذلك المحذوف (قوله وذهب بعضهم الى وجوب رعاية المصلحة الخ) كلالا القولين متقاربان لا تفاوت بينهما من حيث اضافة الوجوب الى الله تعالى وشبهتهم في ذلك أنهم قالوا ان الله تعالى حكيم في أمره واذا أمر عبده بأمر اقتضت حكمته أن يعطى هذا العبد ما يتهيأ به لا تيان بالأمور واذا اعطى الله هذا العبد شيئا ومنعه منه كان بخلا وهو محال عليه تعالى والجواب أنه ليس بخل لان الخل انما يكون اذا كان واجبا حقا مستحقا المحتاج عندنا وترك اسما فليس بخل وانما هو عدل المقضى الحكمة الالهية لانه يعطى من يشاء من فضله ويمنع من يشاء بعبده فلا يجب عليه شيء من ذلك نوبى (قوله ورد كلامهم) أى كلام جميع المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والمصلحة بوجوه أربعة وظاهر الشارح أنها ثلاثة والعدد لا مفهوم له فهي تريد على ذلك (قوله أن يهدى الخلق جميعا الخ) وأما ما نقل عن معتزلة بغداد من أنهم قالوا الاصلح تخليد الكفار في النار كما نقل عنهم صاحب الارشاد فغاية في المكابرة ونهاية في العناد اه كلام الشارح في لمحقاته لشرح آفاقه الاكبر (قوله مع قوله ولو شاء لهداكم أجمعين) أى فهو قادر على هداية الجميع ولكن ما أراد باختلافهم الاظهار عدله وإشار فضله اه (قوله انما نعلمي لهم) أى بتطويل الاعمار وتأخيرهم وكثرة الاموال والأولاد ليزدادوا انما بكثرة المعاصي وليس الاملاء خبر الانفسهم كما ظنوه كذلك فهي نعم دينوية ونعم أخروية اه ولذا قال ابن المهام الحق أنها في نفسها نعم وان كانت سبب تقم وهو محمل ما قال القاضي أبو بكر الباقلاني هنا كالمعتزلة من أن الكافر منعم عليه في الدنيا فالخلاف بين أهل السنة والمعتزلة لفظي كما ذكره الشارح في المحققات اه (قوله ليس بصلاح عند العقلاء الخ) وكذلك خلق الكافر الفقير المعذب في الدنيا والآخرة فان العدم أصلح له من الوجود في عالم الشهود في قوله عند العقلاء إشارة

ما نافية وكذا ان وجمع بينهما تأكيد او وزن البيت ينقل حركة همزة أصلح الى ما قبله من تنوين فعل المرفوع على انه اسم ما أو أصلح صفة وقوله ذات افتراض بالنصب خيرها على اللغة الفصحى كقوله تعالى ما هذا بشرا وقوله ما هن أمهاتهن وفي أكثر النسخ ذو افتراض بالرفع فيجمل على اللغة الاخرى والحاصل أن المذهب أهل السنة ان الاصلح للعباد ليس بواجب على الله تعالى وجهور المعتزلة على أنه واجب وذهب بعضهم الى وجوب رعاية المصلحة لا وجوب الاصلح ورد كلامهم أولا بأن الالهية تنافي الوجوب المختص بالعبودية ولا يسل عما يفعله وثانيا بأن الاصلح بحسب الظاهر أن يهدى الخلق جميعا وقد قال سبحانه يضل من يشاء ويهدى من يشاء مع قوله ولو شاء لهداكم أجمعين فما أراد باختلاف العباد الا اظهار عدله وإشار فضله وايضا

قال تعالى انما نعلمي لهم ليزدادوا انما مع أن الاملاء لزيادة الاسم ليس بصلاح عند العقلاء

فله الجمة البالغة والحكم السابقة وفي تخصيص ذكر الهادى ايماء الى أنه لو كان وجود الاصح أو المصلحة واجبا عليه سبحانه لنا ﴿٤٧﴾ كان له منة على العباد في هدايتهم الى طريق المراد النافع لهم في

المبدأ والمعاد فقد قال تعالى بل الله يمين عليكم أن هداكم للايمان ان كنتم صادقين وذلك لان من أدى حقاً واجبا عليه لامتة له على المؤدى اليه وهذا القول يبطل الحمد والشكر مع انها ثابتان له سبحانه ثم هدايته سبحانه تارة براد بها خلق الاهتداء كقوله تعالى انك لاتهدى من أحبت ولكن الله يهدى من يشاء وتارة يراد بها مجرد البيان والدلالة وتارة براد قوله تعالى وأما ثمود فهديناهم وقوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم والمعتمد عند أهل السنة انها الدلالة المطلقة الى البقية سواء حصلت أم لم تحصل وعند المعتزلة هى الدلالة الموصلة الى البقية ثم قوله المقدس ذى تعالى اشارة الى تنزيهه تعالى عن وجوب شئ عليه أو نسبة عدم حكمة اليه (وفرض لازم تصديق رسل واملاك كرام بالنوال) سكون السين لغة واختاره

الى أن المعتزلة ليسوا من جلتهم ولذا قال الشارح في المحققات ولم يرد ان مفاسد هذا الاصل وهو وجوب الاصح بل أكثر أصول المعتزلة لظهور من أن تخفى وأكثر من أن تحصى وذلك لقصور نظرهم في المعارف الالهية والعلوم المتعلقة بذاته وصفاته الثبوتية والسلبية ورسوخ قياس الغائب على الشاهد في طباعهم الدنية القاصرة عن ادراك الحقائق النبية (قوله فله الجمة البالغة الخ أى فلا خلل فى شئ من مقدوراته بل اتقن بحكمته جميع مصنوعاته وأبدع كل شئ من سائر مخلوقاته وانما العقول قاصرة عن ادراك حقيقة سر الحكم الالهية نوبى (قوله والحكم) بكسر الحاء وفتح الكاف جمع حكمة (قوله وفي تخصيص ذكر الهادى) أى من بين أسمائه تعالى ايماء الخ والهادى من الهداية والهداية معناها عند أهل السنة لغة الدلالة سواء وصل أو لم يصل وشرعا هى خلق الاهتداء والمعنى فى هذا أن القول بعدم الوجوب على الله تعالى انما هو بهدايته تعالى الى ذلك (قوله على المؤدى اليه) بصيغة المفعول (قوله وهذا القول يبطل الحمد والشكر) أى لان من أدى شأ واجبا عليه لا يستحق جدا ولا شكر عليه (قوله انك لاتهدى من احببت) أى لا تخلق الاهتداء فيه كأبى طالب فانه صلى الله عليه وسلم كان حريصا على ايمانه لكن لم يرده الله سبحانه (قوله ولكن الله يهدى من يشاء) أى يخلق الاهتداء فيه من يشاء (لان الخالق وحده فى الحقيقة) (قوله وأما ثمود فهديناهم) أى بنالهم طريق الهدى فاستجبوا العسمى اختار والكفر على الهدى أى الايمان فأخذتهم صاعقة العذاب الهون أى الميهم بما كانوا يكسبون ولا يخفى أن قوله الآية يصح نصب دورفعه (قوله وانك لتهدى) أى لاضيف الهداية اليه صلى الله عليه وسلم مجازا بطريق السبب كما أسندت الى القرآن كذلك كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدى للتي هى أقوم (قوله المطلقة الى البقية) بكسر لام المطلقة و البقية الطلبة أى الموصلة الى المطلوب سواء حصل المقصود أو لا (قوله وعند المعتزلة هى الدلالة الموصلة الى البقية) نقض بقوله تعالى وأما ثمود فهديناهم فاستجبوا العسمى على الهدى وفى المحققات وقسر المعتزلة الهداية ببيان طرق الصواب وهو الباطل لقوله تعالى انك لاتهدى من أحببت مع أنه عليه السلام بين لهم طريق الاسلام ودعا الى الهداية جميع الانام قبل والمشهور عند المعتزلة أن الهداية هى الدلالة الموصلة وهو منقوض بما تقدم قريبا (قوله وفرض لازم تصديق رسل الخ) لما فرغ الناظم

ضرورة واملاك كرام بالنوال بالنون وفى بعض النسخ بالناء وسيأتى بيانهما (فاعلم) أن قوله فرض لازم خبر مقدم لقوله تصديق رسل وأكدا الفرض بالزوم للدلالة على أنه فرض عين لا فرض كفاية ايماء الى أنه قطعى لا ظنى والرسول جمع رسول والمراد بهم الانبياء جميعهم اذ فرض علينا الايمان بهم وتصديقهم فى أخبارهم

ولعل الناظم ذهب الى ان النبي والرسول متراد فان كما قال بعضهم واختاره ابن الهمام لكنه مخالف لما عليه جمهور العلماء الاعلام من أن الرسل أخص من النبي لانه انسان وأوحى اليه ﴿ ٤٨ ﴾ سواء أمر بتبليغ أم لا

والرسول مأمور بالتبليغ والاملاك جمع ملك كاجال وجل وهو عطف على رسل ويجب الايمان بوجودهم وأنهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ولا يوصفون بذكورة ولا بانوثة وحقيقتهم لطيفة نورانية قادرة على التشكل بصور مختلفة وقوية على أفعال شاقة ثم الاظهر أن الكرام صفة للملائكة وهو لا ينافي كون الرسل مكرمين أيضا الآن الملائكة وصفوا بهذا الوصف في الكتاب العزيز دون الانبياء والرسول وقوله بالنوال متعلق بكلامهم وهو يفتح النون بمعنى العطاء والنصيب على ما في القاموس والمعنى أنهم مكرمون بأنواع العطاء وأصناف الجزاء وأما قول بعض الشراح ان قوله بالنوال متعلق بمحذوف تقديره جاؤا بالنوال وعليه فيجب الايمان بارسال الرسل متوالين أى متتابعين فبعد من جهة الاعراب وكذا غريب من جهة المعنى

من القسم الاول من العقائد وهو الالهيات شرع في القسم الثاني وهو النبويات ولا يخفى أن الاول مقدم على الثاني فقال وفرض لازم الخ اه نوبى وفرض خبر مقدم لقوله تصديق رسل ولازم صفة له ورسل بسكون السين التي هي عين الكلمة لضرورة النظم مضاف الى تصديق وأملاك عطف عليه وكرام صفة لهم وقوله بالنوال بمعنى العطاء متعلق بكلامهم (قوله ولعل الناظم الخ) جواب عن مقدر او أنه خص الرسل لشرفهم تونسى (قوله لانه أى النبي انسان ذكر حر مرضى الفعل تونسى وقوله سواء أمر بتبليغ أم لا الضمير المتصل بالمصدر يرجع الى الشرع فلا ينافي أنه يبلغ عن نفسه ليؤمن به وبغظم وفي كلام الشارح اشارة اليه (قوله والرسول مأمور بالتبليغ) مبتدأ وخبر وقد روى بيان عدد الانبياء والرسول في بعض الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن عدد الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألف وفي رواية مائة ألف وأربعة وعشرون ألف وأما الرسل فثلاثمائة وثلاثة عشر وروى ان لله ثلاثمائة وخمس عشرة شريعة لكل رسول شريعة فهي عدد الرسل فلزوم التصديق من حيث وجودهم لا من حيث صحة العدد لان الوارد فيه خبر الاحاد وهو لا يفيد الاظن والاعتبار في الاعتقادات باليقين لكن الايمان بوجودهم تفصيلا فين ورد القرآن بتعيينه واجالا في غيره قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك نوبى (قوله والاملاك جمع ملك الخ) أى فهو على القياس والملائكة أيضا جمع ملك لكنه على غير القياس لانه يقال الملائكة بالهمز ويقال للواحد ملك بلا همز لان الأصل ما لك بالهمزة فاسقطت الهمزة للتخفيف نوبى (قوله ولا يعصون الله ما أمرهم الخ) لا يقال ان ابليس قد كفر وهو من الملائكة بدليل صحة استثنائه منهم لانا نقول لم يكن من الملائكة وانما كان من الجن ففسق عن أمر ربه لكنه لما كان بصفة الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا مغمورا فيما بينهم صح استثنائه منهم تغليا وأما هاروت وماروت فالاصح أنهم ما ملكان لم يصدر منهما كبيرة ولا كفروا تعذيبهما انما هو على وجه المعاقبة كما تعاقب الانبياء على الزلة والسهو وكانا يعطيان الناس ويقولان للانسان ائمانحن فتنة فلا تكفر ولا كفر في تعليم السحر بل في اعتقاده نوبى (قوله وقوية) بالرفع عطف على قادرة (قوله الآن الملائكة وصفوا بهذا الوصف في الكتاب العزيز) حيث قال تعالى كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون

على وجه الصواب وبيانه انه يقتضى حينئذ أن لا فترة بين الرسل وهو مخالف لقوله تعالى قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل وقوله تعالى ثم أرسلنا رسلكم تترى أى واحد بعد واحد وقوله وقفنا من بعده بالرسول

وكذا يقتضى عدم ارسال نبين وهو منتف بنحو موسى وهرون و ابراهيم ولو طفا الظاهر أن التوالى على تقدير صحته  
فينبى أن يقال انه متعلق بقوله فرض ومعناه بالتواتر القطعى نقله الينامن الكتاب والسنة واجماع الامة ولا  
يبدأ أن يكون إفتا للملائكة والمعنى كائين بالتوالى والتتابع لمحافظة العباد وكتابة ما يقع منهم فيما يتعلق بالمعاد  
ثم اعلم أن الله تعالى لما خلق ﴿ ٤٩ ﴾ الجنة لا وليا له والنار لا عداء له وليس فى عقول الناس امكان معرفة

ما يجب عليهم علما وعملا  
الابتعليه سبحانه كرما  
وفضلا ولا مناسبة بين  
ما خلق من التراب رب  
الأرباب فاقضت حكمته  
أن يرسل رسلا مبشرين  
ومندرين لتحقيق السبل  
لئلا يكون للناس على الله  
حجة بعد الرسل فيكونون  
وسائط بين الحق والخلق  
وأنهم يستفيضون الأنوار  
من الله سبحانه بواسطة  
الملائكة الروحانيين  
المقربين لغلبة النورانية  
والروحانية على الانبياء  
والرسل المؤيدين بالأسرار  
الصمدانية بالنسبة الى سائر  
الافراد الانسانية ثم المعتقد  
والمعتقد أن خواص البشر  
أفضل من خواص الملك  
وفى المسئلة خلاف للمعتزلة  
وبعض أهل السنة  
(وختم الرسل بالصدر المعلى  
نبي هاشمى ذى جلال)  
ختم الرسل مبتدأ خبره  
بالصدر وهو العضو

(قوله وكذا يقتضى عدم ارسال نبين) أى فى زمن واحد (قوله وهو) أى عدم  
ارسال نبين فى زمن واحد منتف بنحو موسى وهرون أى لبثت ارساله  
معاقا لتعالى اذ هب الى فرعون وقال تعالى فقل لا انارسلوك (قوله وانهم) أى  
الرسول (قوله بالنسبة الى سائر) أى باقى الافراد الانسانية جواب عما يقال لم خص  
الانبياء والرسل من جملة الخلق والحاصل أن الملائكة سفرة بين الله وخواصهم  
الانبياء والرسل وان الرسل يتلقون الاحكام من الملائكة ويبلغونها لخلق (قوله  
ثم المعتقد والمعتقد الخ) حاصله أن خواص البشر وهم الانبياء والرسل أفضل من  
خواص الملائكة كجبريل واسرافيل ونحوهما وعوام البشر وهم الاقبياء كآبى  
بكر وعمر أفضل من عوام الملائكة وهم من عدانحو جبريل واسرافيل فى الرتبة  
وقالت المعتزلة الملائكة أفضل من الانبياء أى غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
وأما مقاله الزمخشري من أن جبريل أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم فهو قول  
خرق به اجماع أهل السنة والمعتزلة فتحقيق عليه بالعقاب لولا ما يقال انه تاب  
واستدلوا بأدلة ظاهرة غير مراد ثم قول الشارح وبعض أهل السنة محتمل أنه أراد  
بهم من وافق المعتزلة من بعض الاشاعرة أو من توقف من أهل السنة فى ذلك  
أو ما ذكره فى شرح الفقذ الاكبر فى المحققات عن شرح القونوى من أن بعض  
أهل السنة ذهبوا الى أن جملة بنى آدم أفضل من جملة الملائكة واستدلوا بأن  
صاحب الكبرة كامل الايمان ثم هو مكلف بالايمان العيى فكان أحق أى  
بالفضل من الملائكة ثم قال ولا يخفى فساده لأن صاحب الكبرة الذى هو فاسق  
بالاجماع كيف يكون أفضل من المعصوم بالانزاع ولعل وجهه أنه من جهة ايمانه  
العيى أفضل من الايمان الشهودى الحاصل للملائكة فكون الفضيلة من هذه  
الحيثية مع ما فيه من المنافاة بأن الايمان أى ثمرته يزيد بالايقان والاطمئنان  
وأن اخبر ليس كالعيان فتدبر (قوله وختم الرسل بالصدر المعلى الخ) الاعراب  
ظاهر من كلام الشارح ولما كان أول الرسل آدم وآخرهم نبينا صلى الله عليه  
وسلم أشار الى ذلك بقوله وختم الرسل الخ (قوله على البرهان) بالرفع وتشديد اياه

المعروف من البدن استعير له لشرفه وتخصيصه بقوله تعالى ألم نشرح لك صدرك  
وصدر الشئ أيضاً وله فى التعبير به ايماء الى أنه أول الرسل وجودا كما أنه آخرهم شهودا على ما ورد أول ما خلق  
الله نورى وأروحي وكنت نبيا آدم بين الماء والطين والمعلى بتشديد اللام المقنوعة صفة له ومعناه المرتفع الشأن  
على البرهان ونبي وما بعده يجوز فيه الجر بدلا

أو عطف بيان والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كذا قرره الشراح ويجوز نصبه بتقدير أعني وفي بعض النسخ  
 ذو جبال بالواو فيتمين رفعه ما على ما سبق واما على أن نبي هو ﴿ ٥٠ ﴾ الخبر وقوله بالصدر ظرف

صفته للمرتفع وهذه الجملة الثانية كالآتي كيد للاولى (قوله أو عطف بيان الخ) فيد  
 بالنسبة الى نبي نظر لانه ليس بمجاءد ولا أوضح من المين عند من يشترط ذلك ولا  
 اعتبار في ذلك بما بعده من الصفة وانما الاعتبار بنفس عطف البيان نوبي (قوله  
 اما على ما سبق) أي من أنه خبر مبتدأ محذوف (قوله واما على أن نبي هو الخبر) أي  
 وذو جبال صفة بعد صفة (قوله في المقام الاعلى) بالعين المهمله والمرام الاعلى  
 بالعين المعجمة وهذه الجملة كالفسير التي قبلها (قوله الخبر والخبر) بصيغة اسم  
 الفاعل في الاول وصيغة اسم المفعول في الثاني اذ لا شك أنه خبر عن الله تعالى  
 بالاحكام الشرعية وأن الملك أخبره بتلك الاحكام ليلفها للاذنام (قوله الى هاشم  
 جد أبدي) لانه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم وهو  
 لقبه واسمه عمرو وانما لقب به لانه أول من هشم الثريد لاهل مكة في القحط  
 وعبد المطلب اسم شيبه ورياء عمه المطلب بعد موت أبيه والعرب تسمى المربي  
 بصيغة المفعول بالعبد وبقية أجداده عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة  
 ابن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن حزيمة بن مدركة  
 ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وهذا القدر من نسب عليه الصلاة  
 والسلام لم يخلف فيد أحد من العلماء الاعلام وقد روى من أخبار الآحاد أنه  
 عليه الصلاة والسلام نسب نفسه كذلك الى نزار بن معد بن عدنان انتهى كلام  
 الشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله لنت لهم) أي سهلت يا محمد اخلاقك اذا  
 خالفوك ولو كنت فظاسي الخلق غليظ القلب جافيا فأغلظت لهم لانقضوا  
 انصرفوا من حولك (قوله والحاصل الخ) يشير الى أن المراد بالجمال في قول  
 الناظم الرأفة والرحمة وحسن الخلق وأمثال ذلك ولا مانع من أن يراد بالجمال  
 حقيقته أيضا فقد جع صلى الله عليه وسلم بين الجمالين وعليده شرح النووي فقال  
 أي صاحب الحسن الفائق على جميع المخلوقات وحسن يوسف عليه السلام شطر  
 من حسنه صلى الله عليه وسلم وقد روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه ما بعث  
 الله نبيًا الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهًا وأحسنهم صوتًا  
 فهو صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق وأحسنهم على الإطلاق وأكمل البشر في  
 الذات والصفات وسائر مكارم الاخلاق (قوله ومن عصاني فانك غفور رحيم)  
 هذا قبل علمه ان الله لا يغفر الشرك جلالين (قوله وان تغفر لهم) أي لمن آمن  
 منهم كما ان قوله ان تغفرهم أي من أقام على الكفر فانك انت العزيز الغالب على

أي في المقام الاعلى والمرام  
 الاعلى \* ثم النبي مهموز  
 باعتبار أصله وقد قرأ نافع  
 بدوا للجمهور أبدلوا الهمزة  
 ياء وادغموه في مثله وهو  
 فعيل بمعنى المخبر والمخبر  
 فان كلا منهما صادق عليه  
 وقيل انه بالتشديد فعيل  
 مأخوذ من النبوة بمعنى  
 الرفعة فأصله نبيو فابدل  
 الواو ياء وادغم في مثله  
 والهاشمي نسبة الى هاشم  
 خص جد أبدي لان قبيلته  
 أفضل قبائل قريش واما  
 كونه ذا جبال فلا نبي الرحمة  
 قال تعالى وما أرسلناك  
 الا رحمة للعالمين وقال فبما  
 رحمة من الله لنت لهم  
 والحاصل أنه كان موصوفا  
 بنعوت الكمال من نعوت  
 الجلال والجمال حيث كان  
 مظهر الكمال الله تعالى الا  
 ان نعت الجمال كان غالبا  
 عليه تخلقا باخلاق الله  
 حيث ورد في الحديث  
 القدسي سبقت رحمتي  
 غضبي وكذا كان حال  
 ابراهيم عليه السلام حيث  
 قال ومن عصاني فانك غفور

امره

رحيم وكذا كان حال عيسى عليه السلام حيث قال وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم  
 بخلاف حال نوح وموسى عليهما السلام حيث كانت الجلالية غالبة عليهما

ولذا قال نوح رب لا تذر علي  
 ﴿٥١﴾ الارض من الكافرين ديارا وقال موسى ربنا اطمس على اموالهم

واشد على قلوبهم فلا  
 يؤمنوا حتى يروا العذاب  
 الاليم والالماء ورثة  
 الانبياء ولذا قال الصديق  
 الاكبر لما كان مظهر  
 الجلال حين المشاورة يوم  
 بدرهم اخوانك وأقاربك  
 فاقبل منهم الفداء وقال  
 الفاروق هم أئمة الكفر  
 اقتلهم قال عليه السلام  
 من جلة المقال الى ما ظهر  
 من آثار الجلال والحاصل  
 انه عليه السلام خاتم  
 الانبياء والرسل الكرام  
 لقوله تعالى ولكن رسول  
 الله وخاتم النبيين وحديث  
 مسلم وختم بي النبيون  
 وحديث لابي يعقوب فأول  
 الرسل والانبياء آدم عليه  
 السلام فيجب الايمان  
 بجميعهم من غير تعيين  
 لعددهم وان ورد في مسند  
 أحد أن الانبياء مائة ألف  
 وأربعة وعشرون ألف نبي  
 والرسل منهم ثلثمائة وثلاثة  
 عشر  
 (امام الانبياء بلا اختلاف  
 وتاج الاصفياء بلا  
 اختلال)  
 اعلم أن البشر ثلاثة أقسام  
 كامل مكمل وهم الانبياء

أمره الحكيم في صنعه والمقصود من ذكر هذا الكلام توبيخ قوم عيسى عليه  
 السلام يوم القيامة فان قوله تعالى واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت  
 للناس اتخذوني أخا معناه يقول له ذلك يوم القيامة (قوله لا تذر علي الارض من  
 الكافرين ديارا) أي نازل دارأي أحد اجلالين (قوله ربنا اطمس على اموالهم)  
 أي اسحقها واشدد على قلوبهم اطبع عليها واستوثق فلا يؤمنوا حتى يروا  
 العذاب الاليم المؤلم دعا عليهم وأمن هرون على دعائه جلالين (قوله قال عليه  
 السلام الخ) أي قبل منهم الفداء فنزل قوله تعالى لولا كتاب من الله سبق باحلال  
 الغنائم والاسرى لكم لمسكم فيما أخذتم من الفداء عذاب أليم فقال صلى الله  
 عليه وسلم لو نزل بنا عذاب لما نجح الامر ولا خفاء أن هذا محمول على ترك الاولى  
 بالنسبة الى مقامه الاعلى (قوله وخاتم النبيين) أي والمرسلين كما لا يخفى (قوله من  
 غير تعيين لعددهم الخ) قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص  
 عليك اذ لا يؤمن في ذكر العدد أنه يدخل فيهم من ليس منهم ان ذكر أكثر  
 من عددهم أو يخرج منهم من هو منهم ان ذكر عدد أقل من عددهم يعني أن خبر  
 الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط المذكورة في أصول الفقه لا يفيد  
 الا الظن ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات خصوصا اذا اشتمل على اختلاف  
 روايته وان كان القول بموجبه مما يقضي الى مخالفة ظاهر الكتاب وهو ان بعض  
 الانبياء لم يذكر للنبي عليه السلام ويحتمل مخالفة الواقع وهو عد النبي من غير  
 الانبياء أو غير النبي من الانبياء على أن اسم العدد اسم خاص في مدلوله لا يحتمل  
 الزيادة ولا النقصان سعد في شرح العقائد (قوله وان ورد) اذ لا وصل وحينئذ  
 فيكون الانبياء مائة ألف وثلاثة وعشرين ألفا وستمائة وسبعة وثمانين نبيا  
 (قائدة) قال الامام فخر الدين الرازي الحق أن محمدا صلى الله عليه وسلم قبل الرسالة  
 ما كان على شرع نبي من الانبياء وهو المختار عند المحققين من الحنفية لأنه لم يكن  
 من امة نبي قط لكنه كان في مقام النبوة قبل الرسالة وكان يعمل بما هو الحق الذي  
 ظهر عليه في مقام نبوته بالوحي الخي والكشوف الصادقة من شريعة ابراهيم عليه  
 السلام وغيرها كذا نقله القونوي في شرح عمدة النسب اه شرح الفقه الاكبر  
 للشارح (قوله امام الانبياء بلا اختلاف الخ) يجوز في امام الجراتباء لما قبله في  
 البيت السابق والرفع خبر المحذوف والنصب بتقدير أمدح وامام مضاف والانبياء  
 مضاف اليه وبلا اختلاف جار ومجور متعلق بامام وتاج الاصفياء عطف على  
 امام وتاج مضاف والاصفياء مضاف اليه وبلا اختلال جار ومجور متعلق بتاج  
 (قوله كامل مكمل وهم الانبياء الخ) كامل اسم فاعل ومكمل اسم مفعول

وكامل غير مكمل وهم الاولياء ومن والاهم عن عذاهم فالاصفياء جمع صفي وهم الصافون عن الكدورات النفسية والموصوفون بالحالات القدسية والمقامات الانسية وفي البيت اشارة الى ما وقع له عليه التحية والشاء من امامته للانبياء عليهم السلام في المسجد الأقصى أو في السماء ولا يبعد أن يكون المراد به أنه مقدم الانبياء في العقبي حال نشر اللواء لقوله عليه السلام ما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى يوم القيمة ولا تخرواوه الترمذى وفي رواية له انا أكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر وأما قول الشارح المقدس معناه أن نبينا صلى الله عليه وسلم مقتدى للانبياء بلا اختلاف في ذلك بين الائمة فليس في محله كمالا يخفى على أهله ولكون التاج أشرف أنواع الحلى وأظهرها لشرف محله وظهوره لاهله خص بذكره ولعل اختيار الاصفياء على الاولياء ليعلم العلماء والشهداء وسائر الاتقياء (وباق شرعه في كل وقت ٥٢) الى يوم القيامة وارتحال

والمعنى كمال في نفسه وكله الله بما أؤلاه من الانوار ونحوها فلا تصدر عنه مخالفة لعصمته بخلاف الولي ومن هنا يقال في الاولياء محفوظون وفي الانبياء معصومون (قوله وفي البيت اشارة الى) يشير بهذا الكلام الى أن قوله امام في البيت يصح أن يكون بمعنى المتقدم على غيره وأن يكون بمعنى المقتدى به فإن كلا المعنيين صحيح هنا (قوله ولا تخرواوه) أى وأى فخر أعظم من هذا أو ولا فخر بذلك وإنما تحدث بنعمة ربى فيما هنالك (قوله وفي رواية له) أى للترمذى (قوله فليس في محله) يتأمل فيه فإنه لم يظهر للفقير وجهه (قوله ولكون الساج الخ) أشرف بالنصب خبر الكون وأظهرها بالنصب أيضا عطفا على أشرف والتاج هو الزينة التي توضع على الرأس وهي أشرف أنواع ما يتخلى ويتزين به الانسان لشرف محله وهو الرأس على بقية الاعضاء فلذلك شدد صلى الله عليه وسلم به (قوله وظهوره لاهله) أى ولتميزه لهم ولذا يختلف بحسب الناس (قوله وباق شرعه في كل وقت الخ) يجوز في باق الجرا اتباعا لما قبله والرفع على الخبرية لشرعه وفي كل وقت جار ومجرور متعلق بباق والى يوم القيامة جار ومجرور ومضاف اليه وارتحال عطف عليه (قوله يضع الجزية) أى يرفعها عن هي عليه فهو على حد يوضع عنهم احصرهم والاعلال (قوله والجواب الخ) أى فهو من جلة شريعتنا (قوله فالحق أن عيسى عليه السلام عد نزوله الخ) والحكمة في نزوله بخصوصه الرد على اليهود في زعمهم انهم قتلوه تنسى (قوله تابع لنبينا صلى الله عليه وسلم) ولا يلزم من كونه

يشير الى أن شريعته ناسخة غير منسوخة الى يوم القيمة وارتحال الناس من العاجلة الى الاجلة وهذا لانه خاتم النبيين ولا نبي بعده ينسخ شرعه بشرع ذلك النبي اذ لنسخ الابوحى الى نبي وقوله في كل وقت رد لما ينسب الى الجهمية من انتهاء شريعته صلى الله عليه وسلم أو شئ منها بنزول عيسى على نبينا وعليه السلام لما ورد في الصحيحين وغيرهما أن عيسى يضع الجزية ومعناه كما قال المحققون أنه يبطل تقرير الكفار بالجزية فلا يقبل منهم لرفع السيف عنهم

الا الاسلام لا غير والجواب ان نبينا صلى الله عليه وسلم قدين ان التقرير بالجزية تابعا ينتهى وقت شرعيته بنزول عيسى عليه السلام وان الحكم في شرعنا بعد نزوله عدم التقرير بها فعمله في ذلك وغيره بشريعتنا لا يغيرها كائن على ذلك العلماء كالخطابي في معالم السنن والنووى في شرح مسلم ووردت فيه احاديث ثابتة من غير نزاع وانعقد عليه الاجماع فالحق أن عيسى عليه السلام عند نزوله تابع لنبينا صلى الله عليه وسلم لان شريعته قد نسخت بشريعته فلا يكون له بعد نزوله وحى ينصب حكم شرعى بل يكون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ملته كما رواه أحمد والطبراني والبزار من حديث سمرة رضي الله عنه مرفوعا وإنما قلنا بنصب حكم شرعى

لانه قد يوحى اليه بغير ذلك لاحكم فيه كما ورد في آخر صحيح مسلم في حديث يا جوج وما جوج وفيه فينهم  
كذلك اذا وحى الله الى عيسى ﴿٥٣﴾ عليه السلام انى اخرجت عباد الاديان لا حديقته فاحرز عبادى

الى الطور الحديث

(وحق امر معراج وصدق

ففيه نص أخبار عوالى )

حق خبر مقدم على مبتدئه

وهو امر معراج وصدق

عطف على حق أى ثابت

أمره وصادق خيره ومطابق

وقوعه وفيه بالاشباع لغة

وقراءة لا ضرورة وضميره

راجع الى أمر المعراج

وأخبار جمع خبر وعوالى

جمع على صفة ويجوز جمع

فاعل على فواعل فى بعض

مسائل منها أن يكون صفة

لمذكر غير عاقل كذا قاله

شارح ولا يبعد أن يكون

جمع عالية والمعنى بها

أحاديث مشتهرة كادت أن

تكون متواترة أما الاسراء

من المسجد الحرام الى

المسجد الأقصى فتبوءته

بالكتاب ولذا يكفر منكروه

وأما المعراج الى السماء

فقد قالوا ان منكروه مبتدع

لا كافر وأطلق الناظم

أمر المعراج ليشمله بقطة

ومنا وما والصحيح أنه كان

بقطة بدينه وروح له لا مجرد

روحه مع أنه عرج به مرات

متعددة وبهذا يجمع بين

تابعنا وعلينا أن يكون معزولاً عن النبوة بل تبعيته له موجب أن النبي  
صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء وأنه لو فرض وقدر وجود الانبياء في زمنه صلى  
الله عليه وسلم لوجب عليهم اتباعه ونصرته ولا خصوصية لعيسى عليه السلام  
لقوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية ولا يخرجهم ذلك عن أن يكونوا  
أنبياء بل لاظهار شرفه صلى الله عليه وسلم وتقديمه عليهم ألا ترى أنهم يكونون  
يوم القيامة تحت لوائه فكذا من وجد بعده لا يكون ناسخاً لشريعته بل يكون  
مقرر لها كما يجب ولا يلزم من ذلك انسلاخه عن النبوة لامتناع الملازمة فقد  
علمت بهذا إذا ما أوردته السيناني شارح الفقه الاكبر من السؤال والجواب وما  
تكلفه في الجواب عن الايقواله ولى التوفيق ومنه الهداية الى أقوم طريق  
تونس (قوله لانه قد يوحى اليه بغير ذلك) فيهرد لما توهمه العلامة الفتازاني من  
عدم الإيحاء اليه لنسخ شريعته والجواب ان نسخ شريعته لا يستلزم عدم الإيحاء  
اليه تونس (قوله في حديث يا جوج وما جوج) بالهمز وتركه اسمان أعجميان  
لقيلتين وهم من أولاد يافث بن نوح عليه السلام (قوله فيناهم كذا لك)  
أى يفسدون في الأرض ويضرون بالخلق (قوله انى اخرجت) بكسر همزان  
وفتحه ومعنى اخرجت أظهرت وقوله لا يدان الخ الظاهر أن معناه لا يقدر  
أحد على قتالهم فاحرز عبادى الى الطور أى الى جبل الطور ويملك الله يا جوج  
وما جوج ببركة دعاء عيسى عليه السلام عليهم (قوله وصدق عطف على حق)  
وقوله وفيه جار ومجرور خبر مقدم على نص الذى هو مبتدأ مؤخر ونص مضاف  
وأخبار مضاف اليه وعوالى صفة أخبار وقصته باختصار كما قال النبى هى أنه  
قبل الهجرة بسنة فى ليلة سبع وعشرين من ربيع الاول او من رجب أسرى به صلى  
الله عليه وسلم قال كنت نائماً فى بيت بنت عمى أم هانئ وقد نامت عيناى ولم ينم قلبي  
فجاءنى جبريل وامرنى بالتوضى ثم قال (١) انظر الى ربك فاذا أنا بالبراق دابة  
ابراهيم عليه السلام التى كان يركبها من الشام الى البيت الحرام فوق الحمار ودون  
البغل خطوته منتهى طرفه ثم خفضت لى حتى ركبته الى المسجد الأقصى فلما  
دخلت اذا أنا بالانبياء والملائكة فأردت أن أصلى ركعتين فأمرنى جبريل أن أصلى بهم  
فصليت معهم ركعتين ثم عرج بى الى السموات فرأيت آدم فى الاولى ويحيى وعيسى  
فى الثانية ويوسف فى الثالثة وادريس فى الرابعة وهرون فى الخامسة وموسى  
فى السادسة وابراهيم فى السابعة ثم ذهبت الى سدره المنتهى وفى وسطها مقام  
جبريل ومن أصلها النيل والفرات الى الأرض ثم جاء الرفرف فقتلنى من

روايات مختلفة قال ابن جماعة المذاهب الممكنة فى المسئلة خمسة أشياء اثباتهم أى إثبات الروحانى والجسمانى  
وهو مذهب أهل السنة وانكارهما (١) قوله انظر الى ربك كذا بالاصل ولعله الى وربك اهـ

يعني به مذهب المعتزلة واثبات الجسماني فقط وفيه أنه غريب ومجيب واثبات الروحاني فقط أي نقطة أو مناما وقد قال به بعضهم والوقف عن كفيته مع اعتقاد حقيقته وفي بعض الشروح زاد هنا يتا وهو قوله (ومرجو شفاعة أهل خيرة لأصحاب الكبار كالجبال) والمراد بأهل ﴿٥٤﴾ الخير الأنبياء لقوله عليه السلام

جبريل وطاري حتى وقف على ربي وروى أنه خاطبه في تلك الليلة ألف مرة فرأى مارأى وأعطى ما أعطى ولما حان الأنصراف تناوله الرفرف وطار به حتى أداه الى جبريل والرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الامور في محل الدنو والقرب كالبراق في الارض وهذه القصة بطولها المذكورة في المطولات دليل على أن المعراج في اليقظة لا في الرؤيا فن أنكر المعراج من مكة الى المسجد الأقصى يكفر لانه ينكر نص الكتاب العزيز أ ما لو أنكر ما وراء ذلك من الصعود الى الجنة والعرش والكرسي والى سدره المنتهى وغير ذلك من المعارج والمدارج قيل يكفر لانكاره مجمعا عليه وقيل لا يكفر لانه ينكر المشهور من الاخبار وانكار المشهور لا يكفر بل يضل (قوله يعني به مذهب المعتزلة) أي والى الفلاسفة المدعين استحالة بناء على أصولهم الفاسدة المنزلة من عدم امكان الخرق والالتزام وهو جائز والاجسام كلها متماثلة يصح على كل ما يصح على الاخر والله تعالى قادر على الممكنات كلها شرح العقائد للسعد (قوله وقد قال به بعضهم) بناء على ما روى عن معاوية رضى الله عنه أنه سئل عن المعراج فقال كانت رؤيا صالحة وروى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وقد قال تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس وأجيب بأن المراد بالرؤيا الرؤية بالعين والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج بالروح والجسد معا (تنبيه) قال التونسي الصحيح الذي عليه جواهر العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم كلفه ربه فسمع كلامه ورأه بعيني رأسه انتهى قلت فاقاله السعد من ان الصحيح انه رأى ربه بفؤاده لا بعينه خلاف لمشهور الذي عليه الجمهور وان تقدم ذلك عن الشارح أيضا وقد نبهنا عليه عند نقله (قوله ومرجو شفاعة أهل خيرة) لأصحاب الكبار كالجبال) سيأتي الكلام عليه من الشارح بأبسط من هذا والبيت مكرر مع شرحه فاما كان ينبغي له ذكره (قوله وان الانبياء لفي أمان الخ) الانبياء اسم ان لفي أمان في موضع الرفع خبرها وعن العيصان جار ومجرور متعلق بل في أمان وقوله عمدا نصب على التمييز وانزال عطف على العيصان أي لني حفظ عن العيصان وعن الانزال عن النبوة ثم التيسير بالانبياء يشمل الرسل أيضا أما على قول بالترادف فظاهر واما على

شفاعتي لاهل الكبار من امتي (وان الانبياء لفي أمان عن العيصان عمدا وانزال) العيصان مخالفة الامر قصدا بخلاف الزلة فانها مخالفة الامر سهوا فالانبياء عليهم السلام معصومون عن أنواع الكفر مطلقا قبل البعثة وبعد ها بالاجماع وكذا عن سائر الكبار عمدا بالتحاق العلماء المعبرين ومحله بعد البعثة كما يشير اليه تعبيره بالانبياء وأما سهوا فجوز وقوعها منهم عند الاكثربن كما في شرح العقائد وأما الصغائر فاما كان منها دالا على الخسة كسرقه لقمة فلا خلاف في عصمتهم منه مطلقا وما لا يدل على ذلك فالتحار لجمهور أهل السنة عصمتهم عن عمد وأما سهوا فنقل ابن جماعة ان المعصية ضد الطاعة وان الانبياء معصومون من الكبار والصغائر عمدا وسهوا خلافا للتحفيقه في

سهوا الصغائر انتهى وهو مخالف لما حكى الفتازاني فيه الاتفاق وأما قول الشارح المقدسي لعل مراده اتفاق الحنفية فقير صحيح لما بينه في شرح العقائد أنه أراد به الاجماع ولعل مراده اجماع المتقدمين أوجهوهم

القول

فلانافيه المنقول عن  
الاستاذ أبي اسحق  
الاسفرائيني وأبي الفتح  
الشهرستاني والقاضي  
عياض أنهم معصومون  
عن الكبائر والصغائر عمدا  
وسهوا واختاره السبكي  
ولا يبعد أن يقال المراد  
بالاتفاق هو التجويز ومورد  
الاختلاف الوقوع والله  
أعلم هذا ويقال في الانبياء  
معصومون وفي الاولياء  
محفوظون لفرق دقيق  
بينهما ليس هنا محل بسطه  
ثم قوله وانزال عطف  
على قوله لمصيان والمعنى  
ان الانبياء لفي أمان من  
العزل عن مرتبة النبوة  
و الرسالة وحكي شارح  
الطوابع فيه اجماع الامة  
وهذا بخلاف حال الاولياء  
فانه قد تسلب منهم الولاية  
كاي سلب الايمان من المؤمن  
في الحاشية نسأل الله  
العافية ويؤيده أنه سئل  
الجيد هل يزني العارف  
بالله فقال وكان أمر الله  
قدرا مقدور لكن ذكر  
بعضهم ان من رجع انما  
رجع من الطريق لامن  
وصل الى الفريق كما قال  
شيخ مشايخنا أبو الحسن  
البكري الايمان اذا دخل  
القلب أمن من السلب

القول بأن الرسل أخص من الانبياء فمن باب أولى أن يكون الرسل في أمان (قوله  
فلانافيه المنقول عن الاستاذ أبي اسحق الاسفرائيني الخ) قال العلامة النوبى  
الذى أعتقده وأدين به واعتمده تبع الاستاذ أبي اسحق الاسفرائيني وأبي الفتح  
الشهرستاني والقاضي عياض وكثير من المتأخرين منهم الامام السبكي والامام  
البلقيني ونقله ابن حزم في الملل والنحل واختاره في الاسطو ونقله في زيادات  
الروضة عن المحققين واعتمده القاضي حسين وهو أن الانبياء صلوات الله وسلامه  
عليهم معصومون من الكبائر والصغائر عمدا وسهوا قبل النبوة وبعدها لان  
المعصية ولو قبل النبوة تورث معرفة وشبهة في تبلغ الاحكام فتمنع من اتباعهم  
فتقوت مصلحة البعثة ويؤيد عصمتهم قبل النبوة قوله تعالى لا ينال عهدى  
الظالمين وما نقل عنهما أحاد فرودا وتواترا مؤول بترك الافضل كأكل آدم  
وفعل اخوة يوسف على أن أكل آدم من الشجرة انما كان باجتهاد منه وهو أنه فهم  
من قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة أن النهى خاص بشجرة معينة مستدلا بأن  
النهى جائز تخصيصه فلم يقرب تلك الشجرة المينة فأكل من جنسها لا من عينها  
وبنع الحركان مباحا في ملتهم بالسرفه والدين والافرار وقد سكوت يوسف عند  
البيع وسكوت يوذن بالافراقين بهذا أن ما اختاره القاضي عياض والبلقيني  
والسبكي هو الصحيح خلافا لما يعطيه صنيع الشارح والناظم فان فيه اشارة الى أنه  
يعتمد أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكبائر والصغائر من  
قوله لفي أمان من المصيان وأنه في حال العمدة من قوله عمدا وأنه بعد النبوة من  
قوله الانبياء فجوز عليهم وقوع الكبائر والصغائر قبل النبوة عمدا وسهوا  
ووقوعها سهوا وبعدها وهو غير مراد وان قال بهذا القول كثيرون (قوله ولا يبعد  
الخ) وحينئذ يكون الخلاف لفظيا وهذا الحمل أولى من صنيعة السابق (قوله  
هذا) انتقال ويسمى مثل هذا في الكلام اقتضا باعلى حد هذا وان للطايعين  
لشر ما تبأى الامر هذا وهذا كما ذكرنا وخذ هذا وهذا الأمر للمتيقنين قال  
الشارح في أول شرح الشفاء بعد ان ذكر ما تقدم من نظره بقوله تعالى هذا وان  
للمتيقنين لحسن ما ب فقد غفل عن لفظ التنزيل وهو قوله تعالى هذا ذكر  
وليس هذا من هذا الباب نعم نظيره ما قال الشاعر

هذا وكفى بالحبيبة سكرة • أنا من بقا يا خرها مخور

فانه أشار بهذا الى كلام تقدم ثم استأنف كلاما ثانيا والله أعلم (قوله  
لفرق دقيق بينهما) أى بين العصمة والحفظ او بين الانبياء والاولياء وهوان  
العصمة ارق من الحفظ اذهى عدم خاق الذنب فى الشخص بخلاف الحفظ فانه  
خاق الذنب فيه لكن حفظه الله من ارتكابه وستان ما بين درجة الانبياء ورتبة

ويشير اليه قوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ويؤيده حديث هرقل وكذلك الايمان حين تخط بشاشته القلوب لا يسخطه أبدارواه البخارى

(وما كانت نياقظ أنثى ولا عبد وشخص ذو افتعال) أى ذو فعل فيج وأراد بالافتعال السحر والكذب كما يؤذن به الصيغة قال ابن جماعة مذهب أهل التحقيق أن الذكورية شرط للنسوة خلافاً للشعري ثم القرطبي ومن الشرائط أيضاً الحرية لأن الرقية أثر الكفر وعدم الكذب لعدم الوثوق بقوله ثم قال وقع الاختلاف في وقوع نبوة أربع نسوة مريم وآسية وسارة وهاجر وزاد العلامة المتقن السراج ابن الملقن في شرحه لعمدة الاحكام حواء وأم موسى عليه السلام ثم مما يؤكد شرط الحرية أن الرقية وصف نقص ويستكف الناس لها أن يقتدوا به

الأولياء فلذلك عصم الله الانبياء وحفظ الاولياء قال القونوى واختلف الناس في كيفية العصمة فقال بعضهم هي محض فضل الله تعالى بحيث لا اختيار للعبد فيه وذلك اما بنقلهم على طبع كطبع الملائكة بحيث لا يعملون الى المعصية ولا ينفرون عن الطاعة بخلاف غيرهم واما بصرف همهم عن السيئات وجذبهم الى الطاعات جبراً من الله بعد أن أودع في طبائعهم ما في طبائع البشر وقال بعضهم العصمة فضل الله ولطفه ولكن على وجدتي اختيارهم بعد العصمة في الاقدام على الطاعة والامتناع عن المعصية واليه مال الشيخ أبو منصور الماتريدي حيث قال العصمة لاتزيل المحنة أى الابتلاء والامتحان يعنى لاتجبره على الطاعة ولا تعجزه عن المعصية بل هي لطف من الله يحمله على أفعال الخير ويترجمه عن الشر وأبى الاختيار تحقيقاً للابتلاء والاختبار اه كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله الخ) الطاغوت هو الشيطان أو الأضنام وهو يطلق على المفرد والجمع وقوله فقد استمسك تمسك بالعروة الوثقى بالعقد المحكم لا انفصام أى لا انقطاع لها جلالين (قوله هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف (قوله وما كانت نياقظ أنثى الخ) مانافية ونيابخر كان مقد ما وأنثى اسمها مؤخرًا وقط من ظروف الزمان وهو لزمان الماضي المنفي على سبيل الاستفراق والعامل فيه كانت ولا عبد وشخص كلاهما معطوفان على اسم كان ومضاف الى ما بعده وذو صفة لشخص (قوله ان الذكورية شرط للنسوة الخ) أى لان الانوثة صفة نقص فلا تليق بمقام النبوة اذ المرأة لاتصلح للسلطنة والقضاء في الحدود وكذا في القصاص ولان الله لم يستثن امرأة في قوله وما أرسلنا قبلك الا رجالاً ولان الرسالة تقتضى الاشهار بالدعوة والانوثة تقتضى السر لان النساء مأمورات بالقرار في البيوت ممنوعات عن الكلام الجهر والخروج والدخول الى الحاجة ومن الاجتماع على غير المحارم وهو ينافي الاشهار ودعوى النبوة نوبى (قوله لان الرقية أثر الكفر) أى غالباً وقد تقررت أنه لم يكفر أحد من الانبياء بالله طرفة عين ولانه لا ولاية له على نفسه فكيف يكون له ولاية على غيره تونسى (قوله ووقع الاختلاف في وقوع نبوة أربع نسوة مريم الخ) مريم أم عيسى عليه السلام وآسية امرأة فرعون وسارة امرأة ابراهيم وهاجر أم اسمعيل (قوله وأم موسى) واسمها يوحنا بنت لاوى بن يعقوب قاله البغوى في معالمه وابن الجوزى في تبصرته قال العلامة الحافظ البرهان الباجى الدمشقى في مولده وقد ضبط هذا الاسم عن شيخنا الحافظ بن ناصر الدين حالة قراءة التبصرة عليه بمشاة تحتية مضمومة ثم واوسا كنه ثم خاء معجمة مفتوحة ثم ألف مقصورة ثم باء

﴿وذو القرنين لم يعرف نبيا \* كذا لقمان فاحذر عن جدال﴾ أي مجادلة الأبالتي هي أحسن وهو أن ظاهر الأدلة تشير إلى نفي النبوة عن الانبياء ذوي القرنين ولقمان ونحوهما كتحريم فانه عليه السلام قال لا أدري أنه نبي أم ملك وكأخضر فانه ﴿٥٧﴾ قيل نبي وقيل ولي وقيل رسول على ما في التمهيد فلا ينبغي لاحد ان

يقطع بنبي أو اثبات فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة نبي من الانبياء قال ابن جماعة اختلف في نبوة الاسكندر فقيل ليس بنبي بل ملك مؤمن عادل وهو الحق وقال مقاتل هو نبي ويؤيده ما في سورة الكهف بحسب الظاهر ووافقه الضحاك قال واختلف في لقمان فقيل نبي وقيل لابل هو ولي وهو الحق قال والاسكندر اثنان رومي وهو صاحب الخضرو يوناني وهو صاحب ارسطو ومحل النزاع هو الاول قال ولقمان تلذ لالف نبي وتقل عن المفسرين منهم مجاهد انهم قالوا ملك الدنيا شرقا وغربا مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران بختنصر والنمرود ابن كنعان انتهى وقال القرطبي وسيلكهما من هذه الامة خامس وهو المهدي وقيل سمي الاسكندر ذا القرنين لانه بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قاله

موحدة مفتوحة ثم ذال معجمة وهو غير مصصرف للعلمية والتأنيث تونسي (قوله وذو القرنين لم يعرف نبيا الخ) ذو القرنين مبتدأ ومضاف اليه ولم يعرف جازم ومجزوم وهو فعل مستقبل مبني للجهول ونبيا مفعوله الثاني والاول ضمير مستتر نائب الفاعل عائد على ذي القرنين ومحل هذه الجملة رفع لا نها خبر المبتدأ كذا اسم اشارة مجرور بكاف التشبيه محله رفع لا نه خبر مقدم ولقمان مبتدأ مؤخر فاحذر فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت عن جدال جار ومجرور متعلق باحذر ومعنى لم يعرف لم يعلم فان العلماء قد اختلفوا اختلافا كثيرا فأورث ذلك شبهة والعقائد انما تكون بامر متيقن ولقمان اسم أبيه باعورا بن ناجور بن تارخ وهو آزر أبو ابراهيم بن أخت أيوب أو خالته اليوناني نوبى (قوله ويؤيده ما في صورة الكهف بحسب الظاهر) أي من قوله تعالى قلنا يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج الخ ويحجب بأن المراد بالوحي هنا الإلهام كما في قوله تعالى وأوحى ربك الى النحل وانما سمي الإلهام وحيالان الوحي في اللغة الاعلام الخفى اهنوبى (قوله واختلف في لقمان فقيل نبي الخ) لقوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة وهى عندهم النبوة والاكثرون على أنه ليس بنبي وحلو الحكمة في الآية على الفهم والعقل بل كان حكيما وليا كثير التفكير والصمت وحسن النظر أحب الله تعالى فأحب الله تعالى وأعطاه الحكمة أى العلم مع العمل اهنوبى (قوله بختنصر) بفتح النون والصاد المشددة (قوله وقيل سمي الاسكندر ذا القرنين الخ) هذا أشهر أسمائه وقيل اسمه مرزبان بن مرزبه بالزى فيهما أو بالذال المحجمة فيهما والصعب كذا ذكره قيس أوهرمس أوهريس أو عبدالله وقيل انما سمي ذا القرنين لانه كان له ضفيريان من شعر أولانه ملك فارس والروم والمشرق والمغرب أولان أباه سد فرج امد عند ولادته برجله لتلاق وقت مطلوبه فأثر ذلك في رأسه وصار له قرنان أولانه أعطى حكم الظاهر والباطن أولشجاعته على أقرانه كما يقال للكبش اذا نطح أقرانه بقرنه أولانه دعا قومده الى الله فضر به على قرنه فمات فأحياء الله تعالى وهذا القول لا يتأتى الاعلى القول بنبوته نوبى ذكره الشارح في شرح الشفاء اه (قوله ملك الخافقين) أى المشرق والمغرب سيما بذلك لخلقان الليل والنهار فيهما أى لا اضطراب فيهما فهذا ما دل عليه القاموس والمصباح عدوى (قوله وأذل

٨ تحفه الزهرى واختاره البغوى وقيل عمره ألف وستمائة وقيل ألفان كما روى أن قيس بن ساعدة لما خطب بسوق عكاظ قال في خطبته يا معشر اباد بن الصعب ذو القرنين ملك الخافقين وأذل

الثقلين وعمر الفين ثم  
كان ذلك كلحظة العين  
والأكثر على أن ذا  
القرنين كان في زمن ابراهيم  
عليه السلام وهو صاحب  
الخضر حين طلب عين  
الحياة فوجدها الخضر  
ولم يجدها هو وقيل كان في  
الفترة بين عيسى ونينا  
عليهما السلام وبه جزم  
عبد الحق في تفسيره وأغرب  
بعضهم بجمع بين القولين  
بأنه عمر طويل حتى ادرك  
زمن الفترة  
(وعيسى سوف يأتي ثم يتوى  
لدجال شقى ذى خبال)  
التوى بالمشاة الفوقية والقصر  
هلاك المال فى الأصل  
يقال توى المال بالكسر  
يتوى أى هلك ثم استعمل  
فى مطلق الهلاك كما هنا  
والاتواء الاهلاك يعنى  
وسوف يأتي عيسى ثم يهلك  
الدجال بأن يقتله والأظهر  
أنه من باب التنازع فقوله  
لدجال متعلق بأتى أو يتوى  
وخبره يتوى والخبال بفتح  
المعجمة الفساد فالابن جاعة  
يشير الى خروج الدجال  
ونزول عيسى وقتله له  
والايمان بكل ذلك واجب  
انتهى وانما ينزل عيسى

الثقلين) أى الانس والجن (قوله وعمر) بتشديد الميم أى عاش (قوله ثم كان ذلك)  
أى ملك الخافقين واذلال الثقلين وتعمير الالفين كلحظة العين أى كساعة واحدة  
وهى ساعة موته فالثانية ساعة صغيرة مناوى (قوله والاكثر على أن ذا القرنين  
كان فى زمن ابراهيم عليه السلام) وذكر الزبلى شارح الكنز أنه لقيد وسلم عليه  
وعاققه كما حكى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن المعاقبة فقال أول  
من عاقب ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام كان بمكة فاقبل اليها ذو القرنين  
فلما كان بالابطح قيل له فى هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال ذو القرنين  
ما ينبغي أن اركب فى بلدة فيها ابراهيم خليل الرحمن فزل ذو القرنين ومشى الى  
ابراهيم عليه السلام فسلم عليه ابراهيم واعتقه فكان هو أول من عاقب تونسى  
(قوله وعيسى سوف يأتي الخ) عيسى مبتدأ مرفوع تقدير الانه اسم مقصور  
لا يظهر فيه أعراب وسوف حرف استقبال وجملة يأتي من الفعل والفاعل فى محل  
رفع خبر المبتدأ وتم للعطف وهو للتراخي ويتوى فعل مستقبل فاعله ضمير يعود  
الى عيسى لدجال جار ومجرور محله نصب على أنه مفعول يتوى شقى صفة لدجال  
ذى خبال صفة بعد صفة وذى مضاف وخبال مضاف اليه مخفوض بالياء (قوله  
التوى بالمشاة الفوقية) وفى بعض النسخ ثم يتوى بالنون ومعناه يقصد وكلاهما  
يتعدى بنفسه فاللام فى قوله لدجال زائدة كما فى قوله تعالى واذبوا لابراهيم  
للتعليل أى لاجل قتل الدجال وهو كما نقله بعضهم عن كتب اللغاة وان لم يكن  
فى القاموس مشتق من الدجل وهو الدوران أو من دجل فلان أى خرج  
أو كذب أو من التدجيل وهو التغطية لتوبيه الباطل أو من الدجال كصحاب  
السرجين لانه يجس وجد الارض شقى ضد لسعيد وهو المعبذ المخلف فى النار  
ذى أى صاحب خبال بالخاء المعجمة أى فساد وتوضيح أن هذه الامة اذا فسدوا  
ولم يجد الرجل منهم ملجأ يلجأ اليه من الظالم بيعت الله مهديا رجلا من أولاد فاطمة  
رضى الله عنها اسمه محمد بن عبد الله يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا رضى عنه  
ساكن السماء والارض يعيش سبع سنين فينما هو كذلك اذ خرج الدجال على  
حماره من دير فى جزيرة وهو رجل أعور مطموس العين يدعى الربوبية يكون معه  
مثل الجنة والنار فيؤمن به كثير من الناس يمر بجميع البلاد الامكة والمدينة وبنت  
المقدس وطور سيناء يمكث فى الارض أربعين يوما يوم كسنة ويوم كشهرو يوم  
كجمعة وباقي الايام كالايام المهودة وفى رواية أربعين سنة كذلك فينما المسلمون  
معدون للصلاة يسوون ألصقوف اذا قيمت فينزل عيسى عليه السلام على أجنحة  
ملكين عند المنارة البيضاء شرق دمشق فاذا رآه عدو الله ذاب كذوب الملح  
فى الماء ولو تركه لذاب لكنه يطلبه حتى يدركه باب لد فيقتله بيده فيملأ الارض أنما

حتى ترقع الاسود مع الابل والفور مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات ولا يلقى أحد من أهل الكتاب الا ويؤمن به حتى تكون الملة واحدة ملة الاسلام ويذهب النحاسد والتباغض وتعمر الدنيا حتى لا يوجد من يقبل الزكاة ويتزوج ويولد له ويمكث خساو أربعين سنة وقيل أربعين وقيل سبعا وهو الصواب وتكون رواية الاربعين مدة مكثه في الارض قبل الرفع وبعده ثم يموت ويصلى عليه ويدفن في الروضة الشريفة \* وترتيب آيات الساعات كما قال الشارح المهدي ثم كسوف القمر ثلاث ليال ثم خسف بين الحرمين ثم الدابة ثم الدجال ثم عيسى عليه السلام ثم هدم الكعبة ثم طلوع الشمس من مغربها ثم الدابة ثانيا ثم رفع العلم والقرآن ثم بقاء الناس مائة سنة لا يقولون كلمة التوحيد ثم ينفخ في الصور نوبى (قوله حين يحاصر الدجال في قلعة القدس المهدي واتباعه) الدجال بالنصب مفعول مقدم والمهدي بالرفع فاعل مؤخر واتباعه بالرفع عطف على المهدي فيقتل المهدي واتباعه من جماعة الدجال ثلاثين ألفا هـ (قوله كرامات الولي بدار دنيا الخ) كرامات مبتدأ أو مضاف الى الولي والخبر محذوف تقديره حق و بدار دنيا جار ومجرور ومضاف اليه لها جار ومجرور خبر مقدم وكون مبتدأ مؤخر وفهم مبتدأ أو أهل النوال خبر ومضاف اليه وانما قيد الكرامة بدار الدنيا لان الخلاف الواقع بين أهل الحق والمعتزلة انما هو في دار الدنيا اذا لاخرة محل كرامة كل مؤمن هكذا نص عليه شارحه العلامة البرازي والعلامة النوبى وقال شارحه العلامة السهمودى ينبغي أن يكون ظهور الكرامات لهم بعد موتهم أولى من ظهورها في حال حياتهم لان النفس نقية من الاكدار والحن وغيرها وقد شوه ذلك من كثير منهم بعد موته وقد دخل ذلك في كلام الناظم فان قوله بدار دنيا صادق بحياته وبعد موته اه أى لان الدنيا عبارة عن كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة ولا شك أن البرزخ من المخلوقات الموجودة قبل الدار الآخرة فالمراد بالدنيا في كلام الناظم ما قبل الآخرة وهى ما بعد البعث من القبور لا ما قبله فهذا ظهر أن قوله بدار دنيا ليس بنص ولا ظاهر في انقطاع الكرامات بالموت واختصاصها بحال الحياة وان احتمل الكلام احتمالا غير مؤيد بدليل ومن ثم نقل ابن القيم عن أبى يعلى أن عذاب القبر من الدنيا لا تقطاعه قبل البعث بالفناء ولا نعرف أم ذلك وأيده الجلال في شرح الصدور ويؤيده ما أخرجه هناد بن السرى في الزهد عن مجاهد قال للكفار هجمة يجدون فيها طعم النوم حتى يوم القيامة فاذا أصبح بأهل القبور يقول الكافر يا ولينا من بئسا من مرقنا فيقول الكافر الى جنبه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون وفي المواهب اللدنية باسناد صحيح الى عكرمة مولى ابن

حين يحاصر الدجال في قلعة القدس المهدي واتباعه فينزل عيسى عليه السلام من السماء على المنارة الشرقية في مسجد الشام ويأتى القدس فيقتله بحرقة في يده وهو بمجرد رؤية عيسى يذوب كايذوب الملح في الماء وقد ثبتت هذه الاخبار والاثار عن سيد الاختيار فيجب الايمان بها وفي فوائد الاختيار لا ثبوت بكر الاسكاف مسندا الى مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر نقله الشارح القدسي (كرامات الولي بدار دنيا لها كون فهم أهل النوال) (قوله لها كون) أى تحقق وثبوت وقوله فهم أى الاولياء

عباس أنه سئل عن يوم القيامة أهو من الدنيا أم من الآخرة فأجاب بأن نصفه الأول الذي يقع فيه الانصراف إلى النار والجنة من الدنيا ونصفه الآخر من الآخرة اه فاذا كان يوم القيامة بعد فناء البرزخ وما يتعلق به حكم في نصفه الأول بأنه من الدنيا فالأولى أن يحكم على البرزخ بأنه من الدنيا حقيقة فعلى هذا يؤخذ جواز وقوع كرامات الأولياء بعد موتهم من قوله بدار دنيا ومن ثم لم يتعرض أحد فيمار آيته من شروح النظم مع كثرتها إلى التصريح باقتطاع الكرامات بالموت بل سمعت ما تقدم نقله عن العلامة الزاوي والنوبي والسهودي وبما قرره وبالبرهان أو ضحناه ظهر أن من احتج بهذا البيت على اقتطاع الكرامات بالموت حتى نسب إلى مذهب الامام أبي حنيفة أصولا وفروعا بالقول باقتطاع الكرامات بالموت غير مصيب بل لم يثبت في شيء من كتب المذاهب الثلاثة فمن ادعى ذلك فعليه بالبيان وعند الامتحان يكرم المرء أو يهان قال العلامة ابن حجر ومطالع كتب الصوفية تحصل العلم بوقوعها ضرورة وقد رأينا من كراماتهم أحياء وأمواتا ما يوجب ذلك فلا ينكرها الاخذول فاسد الاعتقاد في أولياء الله وخواص عباده نفعا الله بهم اه حاصل كلام مولانا العلامة السيد الجموي في رسالته المسماة بنفحات القرب والاتصال بأثبت التصرف لأولياء الله والكرامات بعد الانتقال وان أردت زيادة فعليك بمطالعها يظهر لك الحال والله يهدي إلى أحسن الاحوال (قوله لأن المراد بالولي الجنس) جواب عن مقدر هو أن لفظ الولي مفرد فكيف رجع اليد ضمير الجمع في قوله فهم (قوله فيما تقدم) أي من قول الناظم وحق لازم تصديق رسل وأمالك الخ (قوله وهي أمر) يشمل القول والفعل وقوله خارق للعادة كقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة والمشي على الماء وفي الهواء وكلام الجماد والعجماء وان دفاع المتوجه من البلاء وكفاية المهم من الاعداء وغير ذلك وخرج بدغير الخارق كطلوع الشمس من مشرقها كل يوم والخارج على خلافه بان يدعى نطق طفل بتصديق فطلق تكذيبه كايقاع للدجال وقوله مقرون بالمعرفة والطاعة خرج به ما لا يكون مقرونا بهما كالذي يكون على يد أعداء الله كالبليس وفرعون والدجال فانه استدراج (قوله وبه) أي بالقيء الاخير وهو الخلو عن دعوى النبوة فارق المعجزة فانه لا بد فيهما من دعوى النبوة ويقال دعوى التحدى والمراد به دعوى الرسالة (قوله والولي) سمي وليا لتوال طاعته فلا تتخللها معصية واذا صدرت منه معصية يلزم التوبة منها وتولي الله أمره ولا يخفى ان هذا تعريف الولي شرعا وأما لغة فهو مطلق القريب (قوله حسب ما يمكن) بسكون السين أي حسب الذي يمكنه من المعرفة أو حسب مكانه (قوله

لان المراد بالولي الجنس وقوله أهل النوال أي أهل العطاء والافضل ولو قال أهل الوصال لكان أولى لئلا يقع في الايطاء بناء على نسخة النوال فيما تقدم ثم الكرامات جمع الكرامة وهي أمر خارق للمعاده مقرون بالمعرفة والطاعة خال عن دعوى النبوة وبه فارق المعجزة والولي هو العارف بالله حسب ما يمكن من معرفة الذات والصفات المواظب على الطاعات المجنب عن السيئات المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات المدبر عن الدنيا المقبل على العقبي المداوم على ذكر المولى وفي المسئلة خلاف المعتزلة

في منهم جوازها مطلقا) ينظر في معنى الاطلاق فان اراد به الدنيا والآخرة فهو  
مشكل مع ما تقدم نقله عن العلامة البرزازی والنوبی من أن الخلاف الواقع بين أهل  
الحق والمعتزلة انما هو في دار الدنيا وقد نقل عبارة السراج العلامة التونسي  
في شرحه مقرها ولم يتنبه للأطلاق المذكور فتأمل (قوله وخلاف الأستاذ الخ)  
خلاف بالرفع عطفًا على الخلاف الأول وهكذا نقل بعض الحنفية في كتبهم  
التفرقة بين طي المسافة واحياء الميت وقلب الجماد فنع صدور مثل ذلك  
عن الولي ولكن الصحيح المول عليه قوله في شرح الوهبانية

وابتائها في كل ما كان خارقا \* عن النسفي النجم يروى وينصر  
أى ينصر هذا القول بنص محمد بن الحسن رضى الله عنه اناؤن من بكرامات  
الاولياء (قوله وأجيب الخ) أى عن خلاف المعتزلة وخلاف الاسفرايينى  
(قوله تكون معجزة لمتبوعه من نبى) فان كرامة التابع كرامة للمتبوع لانه  
يظهر بها أدولى ولا يكون وليا الا أن يكون نحة في ديانتته برسالته رسوله وديانتته  
الاقرار والتصديق برساله الرسول (تنبيه) قال أبو على الجوز جاني كن  
طالبًا للاستقامة لا طالبًا للكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة  
وربك يطلب منك الاستقامة وهو أصل كبير في الباب فان كثيرًا من المجتهدين  
المتبعين سمعوا السلف الصالحين المتقدمين وما منحوا به من الكرامات  
وخوارق العادات فنفسهم لاتزال تطلع الى شئ من ذلك ويحبون أن يرزقوا  
شيأ منه ولعل أحدهم يبق منكسر القلب متهمًا لنفسه في صحة عمله حيث لم  
يحصل له خارق ولو علموا سر ذلك هان عليهم الامر فعملوا ان الله يفتح على بعض  
المجاهدين الصادقين من ذلك بابا والحكمة فيه أن يزداد بما يرى من خوارق  
العادات وآثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا والخروج عن  
دعوى النفس فسيل الصادق مطالبة النفس بالاستقامة فهى كل الكرامة  
اه والحاصل أن كشف العلم بالامور الشرعية خيره من كشفه بالامور الكونية مع  
أن عدم الاول وتقصانه مضره في الدين بخلاف عدم الثانى بل ربما يكون عدمه  
أنفع له (ثم اعلم) بأن النبى عليه السلام قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور  
الله ثم قرأ قوله تعالى ان في ذلك لايات للنوسمين أى للتفرسين رواء الترمذى من  
رواية أبى سعيد الخدرى ومما يتنبه له أن الفراسة ثلاثة أنواع ايمانية وسببها نور  
يقذفه الله في قلب عبده وحقيقتها أنها خاطر يحجم على القلب ويثب عليه  
كوثوب الاسد على الفريسة وهذه الفراسة على حسب قوة الايمان فن كان  
أقوى ايمانا فهو أحد فراسته قال أبو سليمان الدارابى الفراسة مكاشفة النفس  
ومعينة الغيب وهى من مقامات الايمان اه وفراسة رياضية تحصل بالجوع

في منهم جوازها مطلقا  
معللين بأن في جوازها  
وقوع الاستباه بين المعجزة  
وغيرها وخلاف الأستاذ  
أبى اسحق الاسفرايينى في  
بعضها حيث قال كل ما جاز  
تقديره معجزة لنبى لا يجوز  
ظهور مثله كرامة لولى  
واجب بأن المعجزة شرطها  
دعوى النبوة بخلاف  
الكرامة حيث يقر  
صاحبها بالمتابعة فان الولي  
يخرج بدعوى النبوة عن  
الاسلام فضلا عن الولاية  
وبهذا تبين أن كل كرامة  
لولي تكون معجزة لمتبوعه  
من نبى

والسهر والتخلي فان النفس اذا تجردت عن العوائق والعلائق بالخلق صار لها من الفراسة والكشف بحسب تجردها وهذه فراسة مشتركة بين المؤمنين والكافر ولاتدل على ايمان ولا ولاية ولا تكشف عن حق نافع ولا عن طريق مستقيم بل كشفها من جنس فراسة الولاية وأصحاب عبارة الرؤيا والاطباء ونحوهم وفراسة خلقية وهي التي صنف فيها الاطباء وغيرهم واستدلوا بالخلق على الخلق لما بينهما من الارتباط التي اقتضته حكمة الله كاستدلال بصغر الرأس الخارج عن العادة على صغر العقل وبكبره على كبره وبسعة الصدر على سعة الخلق وبضيقه على ضيقه وبجمود العينين وكلال نظرهما على بلادته صاحبهما وضعف مرارة قلبه ونحو ذلك اه شرح الفقه الاكبر للشارح (قوله ولم يفضل ولي قط دهره انبيا الخ) ولي مرفوع فاعل يفضل قط ظرف زمان قدمضي حدثه ودهره منصوب على الظرفية الزمانية ونبيا مفعول يفضل ورسولا معطوف على نبيا وفي انحال جارو مجرور متعلق بيفضل (قوله فاناقل عن بعض الكرامية الخ) ما مبتدأ خبره كفو وضلالة والكرامية بتشديد الراء على المشهور وقيل تخفيفها مع فتح الكاف كحرام وقيل مع كسر هاء فرقة من المشبهة نسبت الى عبد الله بن محمد بن كرام كذا في حاشية محمد بن قاسم الغزالي على شرح العقائد للسعد اه نعم قد يقع تردد في أن مرتبة النبوة أفضل أم مرتبة الولاية بعد القطع بأن النبي متصرف بالمرتبتين وأنه أفضل من الولي الذي ليس بنبي ففهم من قال بالاول بناء على أن النبوة تكميل للغير وهو بعد الكمال وفوقه في الجلال ويؤيده حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم ومنهم من قال بالثاني معللا بأن الولاية عبارة عن العرفان بالله وصفاته وقربه منه وكرامته عنده والنبوة عبارة عن سفارة بينه وبين عبده وتبليغ أحكامه اليه والقيام بخدمة متعلقة بمصلحة العبد ولا يخفى أن مقتضى هذا التعليل يرجح القول الاول وهو كذلك اذ النبي جمع بين المرتبتين فقول الصوفية ان الولاية أفضل من النبوة معناه أن ولاية النبي أفضل من نبوته وقول بعضهم أيضا ان بداية الولاية نهاية النبوة معناه أن الولاية ما تحقق الابدقيام صاحبها بجميع ما تقرر من عند صاحب النبوة فان الولي من واطب على الطاعات ولم يرتكب شيئا من المحرمات فادام عليه امثال أمر واجتناب حظر فلا يطلق عليه اسم الولي العرفي وان كان يقال لكل مؤمن انه الولي اللغوي وأما ما حكى عن ابن العربي من خلاف ذلك فحسن الظن به أنه من المفتريات عليه المنسوبات اليه ذكره الشارح في الملحقات (قوله) وفصل الكرام) بالنصب عطف على المرام أي وبلغ فضل الكرام كالنبي (قوله)

نبيا أو رسولاً في انحال) قوله ولم يفضل بضم الصاد أي لم يزدد فضل ولي أبداً في جميع الأزمنة السابقة واللاحقة على فضيلة نبي أو رسول في انتساب الملة من ملل أهل الاسلام وكان الاول تقديم رسولاً على نبيا كما لا يخفى لتكون أو بمعنى بل للترقي وان كان أريد بها التنويع وذلك لان الولي تابع للنبي ولا يكون التسابع بأعلى مرتبة من المتبوع ولان النبي معصوم مأمون العاقبة والولي يجب أن يكون خائفاً من الخاتمة ولان النبي مكرم بالوحي ومشاهدة الملائكة الكرام والرسول مأمور بتبليغ الاحكام وارشاد الأنام بعد اتصافه بكمالات الولي في المقامات الفخام فما تقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي أفضل من النبي كفر وضلالة وعبارة النسفي في عقائده ولا يبلغ ولي درجة الانبياء أولى من عبارة الناطم لا فادتها في المساواة أيضاً فلو قال ولم يبلغ بدل ولم يفضل لبلغ المرام وفضل الكرام

ومن الأدلة الواضحة في هذا المقام قوله عليه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبي بكر فإنه صرح عليه السلام بأن النبيين أفضل من أبي بكر وهو أفضل من غيره فيكون أفضل من كل ولى اذن المعلوم ان أولياء هذه الامة أفضل من أولياء الامم السابقة لقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية فاذا كان من هودون النبيين أفضل من جنس الولى فالنيون أفضل من الاولياء بل صرح النسفي في عمدته ان نبيا واحدا أفضل من جميع الاولياء (وللصديق ريجان جلى على الاصحاب من غير احتمال)

قال ابن جماعة الحق ان أفضل الصحابة هو أبو بكر رضى الله عنه وهو خليفة بعده بالحق انتهى لانه عليه السلام جعله خليفة في قيام الصلاة التي هي عمدة أحكام الاسلام

ما طلعت الشمس الخ) بفتح اللام وكذا بفتح غربت من باب نصر وقوله أفضل مخفوض بالفتحة صفة لأحد لثمة من الصرف (قوله الآية) بالنصب والرفع (ثم اعلم) بأن العبد مادام عاقلا بالغالا يصل الى مقام يسقط عند الامر والنهى بشهادة واعبد ربك حتى يأتيك اليقين أى الموت فما ذهب اليه بعض أهل الاباحة من أن العبد اذا بلغ غاية المحبة وصفاقبله من الغفلة واختار الايمان على الكفر ان سقط عنه الامر والنهى ولا يدخله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى أنه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته الفكر وتحسين الاخلاق الباطنة كفر وزندقة وجهالة وضلالة فقد قال حجة الاسلام ان قتل هذا أولى من مائة كافر وأما قوله عليه السلام اذا أحب الله عبدالم يضره الذنب فمناه عصمه من الذنوب فلا يلحقه ضرر العيوب أو وقفه للتوبة بعد الحوبة ومفهوم الحديث أن من أبغض الله فلا تنفعه طاعة حيث لاتصل رتبة عبادة سالحة ونية صادقة ولذا قيل

من لم يكن للوصل أهلا \* فكل طاعاته ذنوب

وأما ما نقل عن بعض الصوفية من أن العبد السالك اذا بلغ مقام المعرفة سقط عنه تكليف العبادة فوجد بعض المحققين منهم بان التكليف مأخوذ من الكلفة بمعنى المشقة والعارف يعبدربه بلا كلفة ومشقة بل يتلذذ بالعبادة وينشرح قلبه بالطاعة ويزداد شوقا ونشاطا بالزيادة علمائها سبب السعادة ولذا قال بعض المشايخ الدنيا أفضل من الآخرة لانها دار الخدمة والآخرة دار النعمة ومقام الخدمة أولى من مرتبة النعمة وقد حكي عن علي رضى الله عنه أنه قال لو خيرت بين المسجد والجنة لا اخترت المسجد لانه حق الله والجنة حظ النفس ومن ثم اختار بعض الاولياء طول البقاء في الدنيا على الموت مع وجود اللقاء في العقبى اه كلام الشارح في المحققات (قوله وللصديق ريجان جلى الخ) للصديق جار ومجرور خبر مقدم ورجان مبتدأ مؤخر وجلي صفة ريجان وعلى الاصحاب جار ومجرور متعلق بريجان ومن غير جار ومجرور واحتمال مجرور باضافة غير اليه محمله رفع لانه صفة لريجان وتقدم تعريف الصحابي أول الكتاب (قوله الحق ان أفضل الصحابة هو أبو بكر رضى الله عنه) أبو بكر كنيته وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله وأسم ابيه أبو قحافة عثمان بن عامر ابن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التيمي شرح الفقدا لا كبر للشارح (قوله لانه عليه السلام جعله خليفة في قيام الصلاة الخ) فيبقى بعد موته خليفة في الصلاة وفي غير الصلاة بطريق الاولى ولذا قال عمر

رضي الله عنه رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا أفلان رضاك لدينا فإثم  
 بايعه جميع الانصار الاسعد بن عباد لان كان هو الذي يطلب الولاية اه وفي  
 شرح العقائد ان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 سقيفة بني ساعدة واستقرار ايمهم بعد المشاورة والمنازعة على خلافة أبي بكر  
 رضي الله عنه واجتمعوا على ذلك وابعده على رضي الله عنه على رؤس الاشهاد بعد  
 توقف كان مندو لو لم تكن الخلافة حقه لما اتفق عليها الصحابة ولنا زعمه على رضي  
 الله عنه كما نازعه معاوية ولا حجة عليه لو كان في حقه نص كما زعمت الشيعة وكيف  
 يتصور في حق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتفاق على الباطل وترك  
 العمل بالنص الوارد (قوله ولقب أبو بكر بالصدیق) لقبه بذلك النبي صلى الله عليه  
 وسلم كما يأتي قريبا (قوله من غير تلثم بالثناء المثلثة المضومة يقال تلثم في  
 الكلام تردد فيه) (قوله وفي المراج بالتردد الخ) وذلك لما أخبره صلى الله عليه وسلم  
 بما حصل له ليلة الاسراء قال لو اخبرتنى بأكثر من هذا لصدقتك وقال أبو جهل  
 فبجه الله هذا سحر مستمر فسمى أبا جهل لذلك (قوله قال لعني أن لأبي بكر الخ) قد  
 حكى الاجماع على ذلك ولا عبرة بمخالفة الروافض هنالك (قوله وفي المسئلة خلاف  
 الشيعة) تقدم بطلان مذهبهم (قوله وللغاروق رجحان وفضل\* على عثمان الخ)  
 للغاروق جارو مجرور وخبر مقدم ورجحان مبتدأ مؤخر وفضل عطف على رجحان  
 وعلى عثمان جارو مجرور متعلق برجحان وفضل\* وذى النورين صفة لعثمان  
 وذى مضاف والنورين مضاف اليه وقوله على محتمل أن يكون صفة لرجحان  
 أولعثمان وعليه شرح النووي فقال أى مرتفع الشأن في المعرفة قال ابن مسعود  
 رضي الله عنه قد مات تسعة أعشار العلم بموت عمر رضي الله عنه قالوا أراد المعرفة  
 وعن كعب أنه صلى الله عليه وسلم قال أول من يصاخذ الحق عمرو وأول من يسلم  
 عليه وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة (قوله للغاروق) هو عمر رضي الله عنه ابن  
 الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن  
 كعب القرشي العدوي (قوله لفرقه بين الحق والباطل) لقوله عليه الصلاة  
 والسلام ان الله ينطق بالحق على لسان عمر أو بين المنافق والموافق لما نزل في حقه  
 قوله تعالى ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك الا يتوقدأجمعوا  
 على فضيلته وحقية خلافته وقصة قتل عمر وأمر الشورى والمبايعة لعثمان  
 مذكورة في صحيح البخارى بطولها اه شرح الفقه الاكبر وقال الشارح النووي  
 وفضله مشهور فقد روى أن جبريل كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم  
 فأقبل عمر رضي الله عنه فقال جبريل يا محمد هذا عمر بن الخطاب قد أقبل فقال

ولقب أبو بكر بالصدیق  
 لتصديقه النبي صلى الله  
 عليه وسلم في النبوة من غير  
 تلثم وفي المراج بالتردد  
 وفي الرياض للحب الطبرى  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 هو الذى لقبه بالصدیق  
 والرجحان الفضل في الرتبة  
 والجلي هو الامر الظاهرا  
 والاحتمال الشك والتردد  
 والتجويز فالمعنى أن لأبي بكر  
 الصدیق ترجحا ظاهرا  
 وتفضيلا باهرا على سائر  
 الصحابة من غير احتمال  
 تجويز خلافه ولا شك  
 ولتردد في صحة خلافته وفي  
 المسئلة خلاف الشيعة  
 وكثير من المعتزلة حيث قالوا  
 بتفضيل على على سائر  
 الصحابة رضي الله عنهم  
 اجمعين  
 (وللغاروق رجحان وفضل  
 على عثمان ذى النورين على)  
 الغاروق هو عمر رضي الله  
 عنه لقب به لفرقه بين  
 الحق والباطل وفي تهذيب  
 النووى ورياض المحب  
 الطبرى أنه عليه السلام  
 لقبه بذلك

صلى الله عليه وسلم يا جبريل أترفون عمر في السماء فقال والذي بعثك بالحق نبيا  
ان عمر في السماء أعرف منه في الارض فقال يا جبريل أخبرني بفضائل عمر  
فقال يا محمد لو مكثت عندك ما جلس نوح قومه ما نفذت فضائل عمر وان عمر  
حسنة من حسنات أبي بكر رضي الله عنه (قوله وأما وصف عثمان بندي النورين الخ)  
وقيل المراد بالنورين السعادة والشهادة وقيل لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا  
لأبي بكر بدعوة ولعمر بدعوة ولعثمان بدعوةتين اه شرح الفقه الاكبر والنوبي (قوله  
زوجهم اكلثوم) وقال لو كانت لي أخرى لزوجتها اياه ويقال لم يجمع بين بنتي نبي من  
لادن آدم الى قيام الساعة الا عثمان (قوله وقوله عالي الخ) يشير الى أنه وصف  
لعثمان وقوله على ماعليه جمهور أهل السنة فان بعضهم ذهبوا الى تفضيل على  
على عثمان أي من أهل بغداد ومنهم سفيان الثوري ونقل المازري أن مالكا توقف  
بينهما لكن حكى القاضي عياض ان مالكا رجع الى قول الاكثر والذي استقر  
عليه مذهب أهل السنة والجماعة تقديم عثمان لطابق أكثر السلف على ذلك  
والادلة على ترتيب أفضليتهما من السنة كثيرة لم تزل تتضافر أدلتها وتظهر  
قوتها حتى صارت كفلق الصبح في الظهور ويعلوها نور فوق نور اه نوبي قلت فهذا  
تبيين أن ما ذكره السعد في شرح العقائد منظور فيه (قوله وذو النورين حقا كان  
خيرا من الكرار الخ) ذو النورين مبتدأ ومضاف اليه وحقا قسم أو مصدر لمقدر  
وجلة كان خبرا خبرا مبتدأ في محل رفع ومن الكرار جار ومجرور متعلق بخبر او في  
صف القتال جار ومجرور ايضا ومضاف اليه صلة الكرار وفي نسخة  
وذو النورين بالياء فيحتمل أن يكون عطف على قوله وللغاروق وهو خبر مبتدأ  
محذوف تقديره ولذو النورين رجحان ويحتمل أن يكون مبتدأ مرفوعا بواو مقدر  
على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بياء الحكاية في قوله على عثمان  
ذو النورين فان ذو النورين صفة لعثمان المجرور بالفتح لكونه ممنوعا من  
الصرف وهو عثمان بن عفان بن العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن  
قصي القرشي الاموي اه قال العلامة النوبي فاذا كان أفضل منه في حال  
مجاهدته مع الكفار فهو أفضل منه في باقي الاحوال (قوله يحتمل أن يكون قسما)  
فتمديره والله فانه يمين عند العرب كيقينا وقطعا متوسطا بين المبتدأ والخبر  
الذين هما جواب القسم وانما كذبه لدفع توهم بعض أهل السنة من أهل  
الكوفة القائلين بالتوقف في تفضيل على عثمان (قوله وللكرار فضل بعد  
هذا على الاغيار الخ) للكرار جار ومجرور خبر مقدم على مبتدئه وهو فضل  
وبعد نصب على الظرفية والعامل فيه فضل وذا اسم اشارة في محل جريا لضافته

وأما وصف عثمان بندي  
النورين فلأن النبي صلى  
الله عليه وسلم زوجه  
ابنته رقية ولما مات  
زوجهم اكلثوم وقوله عالي  
أي على القدر والمرتبة  
بالنسبة الى سائر الصحابة  
على ماعليه جمهور أهل  
السنة فان بعضهم ذهبوا  
الى تفضيل على عثمان  
رضي الله تعالى عنهما  
وذو النورين حقا كان خيرا  
من الكرار في صف القتال  
(قوله حقا) يحتمل أن يكون  
قسما أو أن يكون مصدرا  
لفعل مقدرا أي حق حقا  
يعني ثبت ثبوتا كونه أفضل  
من على الموصوف بالحيدر  
الكرار في صف القتال  
الذي لم يقع له نعت الفرار  
لأبلا اختيار ولا بالاضطرار  
وذلك لثبوت قلبه في مقام  
القرار  
(وللكرار فضل بعد هذا  
على الاغيار طرا لبالى)

أى على غير المذكورين من الصحابة الكبار جميعا لا تبال ولا تكثر بغير هذا القول من أقوال الاغيار وطاسل  
أبو الطفيل أعلى أفضل أم معاوية قال الأيرضى معاوية أن يكون مساويا لى حتى يطمع فى أن يكون أفضل منه  
وقوله بعد هذا أى بعد ما ذكر من تفضيل الثلاثة عليه أو بعد ﴿ ٦٦ ﴾ ذكر ذى النورين وعلى هذين

الى بعد على الاغيار جار ومجور وطرا منصوب على التمييز لا تبالى لالنفى وتبالى  
فعل مضارع من المبالة ويجوز أن يكون بالخطاب أو بالنية أى لا تبالى  
أنت أو لا يبالى القائل والكرار على بن أبى طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن  
عبدمناف بن قصى القرشى الهاشمى وهو المرتضى زوج فاطمة الزهراء وابن عم  
المصطفى والعالم فى الدرجة العليا والمعضلات التى سأله كبار الصحابة ورجعوا  
الى فتواه فيها فضيلة كثيرة شهيرة بحقيقة قوله عليه الصلاة والسلام أن مدينة العلم وعلى  
بأبها وقوله أنضاكم على شرح الفقه الاكبر للشارح (قوله لقوله) أى مقفرا  
سبقتكم الى الاسلام طرا الخ وبعده

وسبقتكم الى الايمان قهرا \* بصارم همى وسان عزمى  
(قوله أن اسلام الصبي صحيح) أى كارتداده بلا قتل لورجوع والمراد به المميز كما بن  
سبع سنين خلافا للشافعى فانه لا يصح اسلامه ولا رتداده عنده (قوله اخلافة  
بعدى ثلاثون سنة الخ) لخلافة أبى بكر رضى الله عنه كانت ستين وثلاثة أشهر  
وتسع ليال واستكمل سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين سنة وتوفى  
سنة ثلاث عشرة من الهجرة ثم ولى بعده عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو اول  
من سمي بأمر المؤمنين من الخلفاء عشر سنين وستة أشهر واستكمل ايضا سن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفى مستهل المحرم سنة أربع وعشرين ثم ولى  
بعده عثمان بن عفان رضى الله عنه اثنتى عشرة سنة الا اثنتى عشرة ليلة وتقتل يوم  
الجمعة لثمان عشرة خلون من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين سنة ثم  
ولى بعده على بن أبى طالب رضى الله عنه خمس سنين الا ثلاثة أشهر وقد نقل عنه  
أنه علم السنة والشهر واليلة التى يقتل فيها وأنه لما خرج الى صلاة الصبح  
صاحت الديوك فى وجهه فطردن عنه فقال دعوهن فانهن نواعج وقد ضرب به ابن  
ملجم بسيف مسموم فى جبهة فأوصله دماغ ليلة الجمعة وتوفى ليلة الاحد التاسع  
أو السابع عشر من رمضان سنة أربعين وخلص الشارح مدتهم فقال مدة خلافة  
أبى بكر ستان وعمر عشر وعثمان اثنا عشرة وعلى ست والعرب كثير اما تحذف  
الكسورا وتجبرها فلا بأس بترك الزيادة والنقصان انتهى وبعد هؤلاء  
الاربعة فى الفضيلة باقى العشرة المشهود لهم بالجنة وهم سعد بن ابى وقاص  
وسعيد بن زيد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة عامر بن الجراح

التقديرين فذكره تأكيد  
للعلم به أو للإشارة الى الرد  
على القائلين بتفضيل على  
على الثلاثة أو على القائلين  
بتفضيله على عثمان فقط أو  
بالوقف عن المفاضلة بينهما  
واختلف فى أول من آمن  
من الصحابة ف قيل على لقوله  
سبقتكم الى الاسلام طرا  
غلاما ما بلغت أو أن حلمى  
وهذا دليل لا صحابنا أن  
اسلام الصبي صحيح خلافا  
للشافعى وقد ثبت أنه عليه  
السلام دعا عليا الى الاسلام  
وهو ابن سبع سنين وقيل  
ابو بكر وقيل خديجة وقيل  
زيد بن أرقم وجمع بأن أول  
من آمن من الرجال أبو بكر  
ومن الصبيان على ومن  
النساء خديجة ومن الموالى  
زيد ثم قيل العبرة بايمان  
أبى بكر اذ لا مرتبة للصبي  
والمرأة والعقيق عند الناس  
ويعلم من تفضيل كل من  
الاربعة على من بعده على  
الترتيب المذكور تفضيله  
على سائر الصحابة لان نقاد  
الاجماع على أنفضلية

فاهل

الاربعة على سائر الصحابة فن بعدهم واستحقاق هؤلاء الأربعة رتبة الخلافة  
على الترتيب المذكور كما يدل قوله عليه السلام الخلافة بعدى ثلاثون سنة

وذكر الشارح القدسي أنهم أفضل من عدا أولاد النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة وفيه بحث لا يخفى لانه  
 يأتي في كلام الناظم  ٦٧  ترجيع الصديقة على فاطمة رضي الله عنهما

وهي أفضل بنات النبي  
صلى الله عليه وسلم لما روى  
البرار من طريق عائشة  
أنه عليه السلام قال  
لفاطمة هي خير بناتي انها  
أصابت بي يعني من جملة  
فضيلتها ان أكون في  
صحتها لاني أموت في  
حياتها بخلافهن فانهن متن  
في حياته صلى الله عليه  
وسلم فكن في صحيفته ثم  
الاجاع قائم على تقضيل  
الاربعة على عائشة فيكونون  
أفضل من أولاده صلى الله  
عليه وسلم نعم صرحوا بأن  
الاصح ان أولاد علي رضي  
الله عنه من فاطمة أفضل  
من سائر أولاد الصحابة رضي  
الله عنهم وقد أعرب أيضا  
حيث قال لا في قوله لا تبالي  
نافية لانهية بدليل عدم جزم  
الفعل بعدها انتهى ولا  
يخفى غرابته اذا لعبرة بكتابة  
الياء في لا تبالي فانه يحتمل  
أن تكون لانهية وعلامة  
جزمها حذف الياء التي  
هي لام الفعل لانه من بالي  
يبالي وان هذه الياء  
للاشباع ويحتمل أن تكون  
لانهية والباء أصلية ولا

فأهل بدر فأهل أحد الذي شهدوا وقتبهما فأهل بيعة الرضوان فسائر الصحابة  
فالتابعون فتابعوهم فبقي الأئمة فسائر الأمم كأمير والتفضيل بين الصحابة قطعي  
وذهب إليه إمام الحرمين وتوسط بعض العلماء فقال ينبغي ترجيح الأول بالنسبة إلى  
تفضيل الشيخين ومحبة الختتين وهما عثمان وعلي لأن الخلق هو الصهر ومن  
جعلهما الحسن والحسين فقد غلط نوبى (قوله الخلافة بعدى ثلاثون سنة) تمام  
الحديث ثم تصير ملكاً عضوًا والمراد بالخلافة الكاملة التي لا يشوبها شيء من  
المخالفة وقيل المتابعة تكون ثلاثين سنة وبعد هذا قد تكون وقد لا تكون إذ قد  
ورد في حق المهدي أنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يشكل بخلافة  
العباسية وبعض الرواية كعمر بن عبد العزيز فإن إطلاق الخلافة على الخلفاء  
العباسية كان على المعاني اللغوية المجازية العرفية دون الحقيقة الشرعية ففي  
الحقيقة لم يكونوا خلفاء بل كانوا أمراء نبيه على ذلك السعد والشارح  
في شرح الفقه الأكبر (قوله ممن عدا أولاد النبي صلى الله عليه وسلم) في الفقه  
الأكبر وقاسم وطاهر وإبراهيم كانوا بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة  
وزينب ورقية وأم كلثوم بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم (قوله  
أفضل من أولاد سائر الصحابة) كآبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم لقربهم من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم العرة الطاهرة والذرية الطيبة الذين أذهب  
الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وأما بقية أولاد الصحابة فترتيبهم في الفضل على  
ترتيب فضل آبائهم (تنبه) قال الإمام الأعظم في الفقه الأكبر ولا تذكر الصحابة  
الابنخير يعنى وإن صدر من بعضهم ما فيه صورة شرفانه إنما كان عن اجتihad ولم يكن  
على وجه فساد من إصرار أو عناد بل كان رجوعهم إلى خير معاد بناء على حسن  
الظن بهم ولقوله عليه الصلاة والسلام خير القرون قرنى و قوله عليه السلام إذا  
ذكر أصحابي فأمسكوا ولذا ذهب جمهور العلماء إلى أن الصحابة كلهم عدول قبل  
فتنة عثمان وعلي وكذا بعدهما لقوله عليه الصلاة والسلام أصحابي كالنجوم بأيهم  
اقتربتهم اهتديتم وقال ابن دقيق العيد في عقيدته وما نقل فيما شجر بينهم واختلفوا  
فيه فمنه ما هو باطل وكذب فلا يلتفت إليه وما كان صحيحاً أو لاء تأويل أحسن لأن  
الثناء عليهم من الله سابق وما نقل إلينا من الكلام اللاحق محتمل للتأويل  
والمشكوك والموهوم لا يبطل المحقق والمعلوم هذا وقال الشافعى رضى الله عنه تلك  
دماء طهر الله أيدينا عنهما فلا نلوث ألسنتنا بها وسئل أجد عن امرئ وعائشة  
فقال تلك أئمة قد دخلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون

شك أن المعنى على النهي ولو قدر أن تكون الصيغة للنفي

وقال أبو خنيفة لولا على لم نعرف السيرة في الخوارج اه كلامه مع شرحه للشارح  
(ثم اعلم) بأن العلماء أجمعوا على أن نصب الامام واجب وانما الخلاف في انه  
يجب على الله أو على الخلق بدليل سمعي أو عقلي والمذهب أنه يجب على الخلق  
سمعا لقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ولان الامة  
قد جعلوا أهم المهمات بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم نصب الامام حتى قدموه  
على الدفن وكذا بعد موت كل امام ولان كثير من الواجبات الشرعية يتوقف عليه  
وقد أشار الى ذلك العلامة النسفي في عقائده حيث قال والمسلمون لا بد لهم من امام  
يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم وتجهيز جيوشهم وأخذ  
صدقاتهم وقهر المتغلبة والمصلحة وقطاع الطريق واقامة الجمع والاعياد وقطع  
المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات القائمة على الحقوق وتزويج  
الصغار والصغار الذين لا ولياء لهم وقسمة الغنائم ثم ينبغي أن يكون الامام  
ظاهر الاختفاء منتظرا ويكون من قريش ولا يجوز من غيرهم ولا يختص ببنی  
هاشم وأولاد على رضي الله عنه ولا يشترط أن يكون معصوما ولأن يكون أفضل  
أهل زمانه ويشترط أن يكون من أهل الولاية قادر اعلى تنفيذ الاحكام وحفظ  
حدود الاسلام وانصاف المظلوم من الظالم ولا ينزل بالفسق والجور اه قلت  
ولا يدعى عليه لو جار بل يدعى له بالسداد (قوله وللصديقة الرجحان فاعلم) على  
الزهراء (الح) الرجحان مبتدأ مؤخر فاعلم فعل أمر مبني على السكون وعلى الزهراء  
جار ومجور ومتعاق بالرجحان وفي بعض الخلال جار ومجور متعلق به أيضا (قوله  
والمراد بالصديقة عائشة) وانما سميت بذلك لكثرة صدقاتها في القول والفعل غاية  
الصدق نوبى (قوله وبالزهراء وفاطمة) سميت فاطمة لما ورد مرفوعا من أن الله  
فطمها وذرنيهما من النار يوم القيامة وروى مرفوعا أيضا ان الله فطمها ومحبيها  
من النار وسميت بتولا أيضا لانقطاعها عن نساء زمانها فضلا ودينا ونسبا  
وحسبا وقيل لانقطاعها عن الدنيا شرح الفقهاء الأكبر للشارح (قوله ولقبت  
بها) أي بالزهراء ولينظر من لقبها (قوله ولم ير لها دم في ولادتها الح) فقد روى  
أنها ولدت قبل غروب الشمس فاعتسلت وصالت الصلاة في وقتها وما قيل انها لم  
تحض لان أصل خلقتهما من تقاح الجنة وهو أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الجنة  
ليلة المعراج فلما أراد الخروج أعطاه رضوان تقاحه من تقاح الجنة كان ريحها  
أطيب من المسك وألين من الزيد وأحلى من العسل فلما أكلها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تقوى وتفرقت القوة في جميع أعضائه ففقرت من خديجة تلك الليلة  
فحملت بفاطمة فهو قول باطل لان خديجة رضي الله عنها ماتت قبل المعراج

(والصديقة الرجحان فاعلم  
على الزهراء في بعض  
الخلال)  
بكسر الخاء جمع الخلعة  
بضمها بمعنى الخلعة والمراد  
بالصديقة عائشة وبالزهراء  
فاطمة رضي الله عنهما  
ولقبت بها لأنها لم تحض  
قط ولم ير لها دم في ولادة  
حتى لا تقوتها صلاة كما  
ذكره صاحب الفتاوى  
الظهيرية من الحنفية  
والمحب الطبري من الشافعية  
وأورد فيه حديثين ثم اعلم  
ان المصنف أراد أنه لم يرد  
نص بتفضيل عائشة على  
فاطمة وانما ورد رجحانها  
عليها

من جهة كثرة الرواية والدراية أو من حيثية كونها في الآخرة مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدرجة العالية وفاطمة مع علي رضي الله عنهما فستان ما بينهما وهذا لاينا في ما نقل عن الامام مالك من ان فاطمة بضعة من النبي صلى الله عليه وسلم ولا أفضل على بضعة منذ أحدا فانه من هذه الحثيث ليس بخالفه أحد في هذه القضية وقد نقل بعض الشراح تفضيل عائشة على فاطمة عن أكثر العلماء ثم حكى تفضيل فاطمة على عائشة عن بعض وعن بعض آخر أنه لا فضل لاحدهما على الاخرى وهو يحتمل التساوى والتوقف في المفاضلة بل الوقف هو المذهب الاسلام كما قاله ابن جماعة وهو الذي مال اليه القاضي أبو جعفر الاستروشني من الخفية وبعض الشافعية لتعارض الأدلة في ذلك لقوله عليه ﴿ ٦٩ ﴾ السلام لفاطمة ماتر ضين أن تكوني سيدة نساء أهل

الجنة أو نساء المؤمنين أو نساء هذه الامة ولقوله عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام رواهما الشيخان وأراد الثريد باللحم كإرواء عمر في جامعه مفسرا عن قتادة وأبان يرفعه فقال فيه كفضل الثريد باللحم قال السهيلي في روضته ووجه التفضيل من هذا الحديث أنه قال في حديث آخر سيد ادم الدنيا والآخرة اللحم مع ان الثريد اذا أطلق لفظه فهو ثريد اللحم كما أنشد سيويه اذا ما الخبر تأدمه بلحم فذلك أمانة الله الثريد وقال السبكي فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ووافقه

قوله من جهة كثرة الرواية والدراية) لاخفاء في أنهما من الستة المكثرين في الحديث وهم هي وابن عباس وأبو هريرة وابن عمر وجابر بن عبد الله وأنس فقد روت ألف حديث ومائتي حديث وعشرة أحاديث نوبى (قوله وهذا لاينا في ما نقل عن الامام مالك الخ) وقد نقل أيضا عن ابن زواد حين سئل أى أفضل هي أم أمها قال فاطمة بضعة النبي صلى الله عليه وسلم فلا تعدل بها أحدا (قوله ثم حكى تفضيل فاطمة على عائشة عن بعض الخ) لعل سنده ما رواه مسلم أن النبي عليه السلام قال لها أماتر ضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين وفي رواية أحد أفضل نساء أهل الجنة (قوله وقال السبكي فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة الخ) قلت وقد صحح ابن العماد أيضا أن خديجة أفضل من عائشة وقال السيوطي وفي التفضيل بين خديجة وعائشة أقوال ثالثها التوقف هذا وقد ورد كبارواه الطبراني عن أم سلمة قلت يا رسول الله انساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال نساء الدنيا أفضل من الحور العين كفضل الظهارة على الطائفة قلت يا رسول الله وبم ذاك قال لصلاتهن وصيامهن وعبادتهن الله انتهى كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله وقد أوضحت الدليل الاظهر في شرح الفقه الاكبر) ذكر هناك جملة من الاحاديث والاقوال لم يظهر لي اعتماد على شيء منها (قوله ولم يلعن بزيدا بعد موت \* سوى المكثار الخ) يلعن مضارع مجزوم بلم ويزيدا مفعول مقدم ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل وسرف لضرورة النظم وبعد منصوب على الظرفية ومضاف الى ما بعده وسوى فاعل مؤخر مرفوع تقدير اوسوى مضاف والمكثار مضاف اليه وفي الاغراء جار مجرور متعلق

البلقيني وقد أوضحت الدليل الاظهر في شرح الفقه الاكبر (ولم يلعن بزيدا بعد موت \* سوى المكثار في الاغراء غالى) وفي نسخة ولن يلعن وتوين يزيد ضرورة والمكثار بكسر أوله المبالغ في الكثرة والاغراء بكسر الهمزة الفساد والتحريض عليه وغالى بالعين المحجمة اسم فاعل من الغلو وهو المبالغة في التعصب وهو بدل من المكثار والمعنى لم يلعن أحد من السلف يزيد بن معاوية سوى الذين أكثروا القول في التحريض على لئنه وبالفوا في أمره وتجاوزوا عن حده كالرفضة والخوارج وبعض المعتزلة بأن قالوا رضاه بقتل الحسين واستبشاره واهل بيته النبوة ماتواتر معنا كما ذهب اليه الفتازاني

ورود بانهم ثبت بطريق الاتحاد فكيف يدعى التواتر في مقام المراد مع أنه نقل في التمهيد عن بعضهم ان يزيد لم يأمر بقتل الحسين وانما أمرهم بطلب الشيعة أو بأخذه وحمله اليه فهم قتلوه من غير حكمه على أن الامر بقتل الحسين بل قتله ليس موجبا لعنه على مقتضى مذهب أهل السنة من أن صاحب الكبرية لا يكفر فلا يجوز عندهم لعن الظالم الفاسق كما قتله ابن جاعة يعني بمينه والا فلا شك أنه يجوز لعنة الله على الظالم والفاسق لقوله تعالى الا لعنة الله على الظالمين ولقوله عليه السلام لعن الله آكل الربا وموكله ثم نقل عن بعض مشايخه أنه يجوز لعنه معينا بل في وجهه ولعله أراد به الزجر لينتهي عن فعله وهذا قد يتصور في حياته بخلاف ما بعد مماته اذ لا يجوز لعن كافر بعينه حينئذ الا اذا علم بدليل قطعي أنه مات ﴿ ٧٠ ﴾ كافر اول لعل هذا وجه تقصيد

بالمكثار و غالى بدل من المكثار (قوله ورد الخ) هكذا قال الكمال بن ابي شريف ولعل هذا بالنسبة الى اطلاع الشارح أى السعد وأما نحن فلم نجد ببلغ حد الشهرة وبالجملة فكللام التفزاز انى في غايته من التعسف وقال حجة الاسلام في الاحياء فان قيل هل يجوز لعن يزيد لكونه قاتل الحسين أو أمر به قلنا هذا مما لم يثبت أصلا فلا يجوز أن يقال قتله أو أمر به فضلا عن لعنه ولانه لا يجوز نسبة مسلم الى كبرية من غير تحقيق بل لا يجوز أن يقال ان ابن ملجم قتل عليا ولا أبو لؤلؤة قتل عمر فان ذلك لم يثبت متواترا ولا يجوز أن يرمى مسلم بفسق وكفر من غير تحقيق وعلى الجملة ففي لعن الاشخاص خطر فليجتنب ولا خطر في السكوت عن لعن ابيس فضلا عن غيره (قوله ولا يفجوز لعن الظالم والفاسق) أى مرادا به المجلس بدليل الاستدلال قال في شرح الفقه الا كبر والسرفيه أن ذلك ليس لنا على أحد في الحقيقة بل هو نهي عن الفعل الذى يترتب اللعن عليه و بيان لقبه واجابه بعد فاعله عن رحمة الله وشفاعة رسوله (قوله من وقع الأسل) يعنى الرماح نوبى (قوله فغير ظاهر برهانه) نعم ان حمل ذلك بالنسبة الى دفع القتل عنده يكون ظاهر البرهان وصار في هذا نظير ساب الرسول والشيخين اذ اتاب فانه لا تقبل توبته ويقتل حدا هذا وصرح الشارح في شرح الفقه الا كبر بانتفاء كفر ساب الشيخين وهو مخالف لما عليه عامة المتون والشروح من الحكم بكفره وعدم قبول توبته في دفع القتل عنه (قوله وایمان المقلد ذو اعتبار\* بأنواع الدلائل الخ) ایمان مبتدأ أو مضاف لما بعده وذو اعتبار خبره ومضاف لما بعده

الناظم بما بعد الموت اذ يحتمل أن يختم له بخير وفي الخلاصة وغيره أنه لا ينبغي لعنه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لعن المصلين ومن كان من أهل القبلة و جوز بعض العراقيين لعنه قال لما أنه كفر بما استحل من محارم الله بفعله في أهل بيت النبوة انتهى ولا يخفى ان الاستحلال أمر قلى ظنى غائب عن ظاهر الحال ولو فرض وجوده ولا يحتمل انه مات تابا عنه آخر افلا يجوز لعنه لا باطنا ولا ظاهرا وهكذا الجواب عما روى ان صح أنه قال ليت أشيخي بسدر شهدوا

جزع الخ راج من وقع الأسل \* وكذا ما نقل عن صاحب التمهيد من أن الأصح هو ان تقول بأن ايضا يزيد لو أمر بقتل الحسين أو رضى بذلك فانه يجوز لعن عليه والا فلا وكذا قاتله لا يكفر من غير استحلال انتهى ولا يخفى ما فيه من التناقض حيث أطلق اللعن على مجرد الأمر بقتله ورضاه وقيد قاتله بغير استحلال فان من المعلوم أن القتل أشد من الأمر بالقتل مع ان قتل غير الانبياء ليس بكفر عند أهل السنة خلافا للخوارج والمعتزلة وأهل البدعة فلا شك ان السكوت أسلم والله أعلم وأما ما ذكره شارح من أن من قتل نبيا لا تقبل توبته ولا يصح ایمانه فغير ظاهر برهانه لان الايمان والتوبة يجبان ما قبلهما بالا جاع (وایمان المقلد ذو اعتبار\* بأنواع الدلائل كالنصال) هو بكسر النون جمع نصل وهو حديدة السيف والسهم ونحوهما والتقليد قبول قول الغير بلا دليل

فكانه لقبوله جملة قلادة في عقدوا المعنى ان ايمان المقلد معتبر عند الأكثر بانواع الادلة القاطعة ومن الدلائل الواضحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتفى بالايمان من الاعراب الخالين عن النظر في هذا الباب بمجرد التلفظ بكلمة الشهادة ﴿ ٧١ ﴾ ونقل عن المعتزلة القول بعدم اعتبار ايمان المقلد ونسب الى

الاشعري أيضا لكن قال القشيري انه افتراء عليه فاذا كره ابن جماعة أن مذهب الاشعري والقاضي ان ايمان المقلد غير معتبر بخلاف الظاهرية والسادة الحنفية ليس في محله ثم التحقيق ما ذكره السبكي من أن التقليد ان كان آخذا بقول الغير من غير حجة ولا يجزم به فلا يكتفى ايمان المقلد قطعا لانه لا ايمان مع أدنى تردد فيه وان كان التقليد أخذ قول الغير بغير حجة لكن جز ما يكتفى ايمانه عند الاشعري وغيره انتهى ويؤيده اصول أهل السنة من أن الايمان هو التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من عند الله تعالى والاقرار به على ما اختاره بعض أئمة الحنفية كشمس الأئمة السرخسي ونحوه فالجمهور المحققين ومنهم الشيخ ابو منصور الماتريدي ومعظم

أيضا بأنواع الدلائل جارية مجرور ومضاف اليه والباء للسببية كالنصل جار ومجرور والكاف للتشبيه والاعتبار ردائي الى نظيره في معناه ومنه العبرة وهو الامر الذي يعتبر ليستدل به على غيره ويراد به الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد من قيل الاكتفاء وأنواع بمعنى أصناف والدلائل جمع دليل وهو ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه الى العلم المطلوب خبري ولما كانت الدلائل قطعية غير قابلة للتأويل شبهها بالنصل من حيث النفاذ والتأثير فكما أن النصل تؤثر في الأجسام فالدلائل تؤثر في المدلولات فقال كالنصل نوبى (قوله) فكانه (اي المقلد بالكسر بقبوله الباء سببية والضمير يرجع الى قول الغير وهو المقلد بالفتح) (قوله بمجرد التلفظ) متعاقب بى كتنفى (قوله ونقل عن المعتزلة القول بعدم صحة ايمان المقلد الخ) بل لا بد عندهم لصحة ايمانه أن يعرف كل مسألة بدلالة العقل على وجه يمكنه دفع الشبهة حتى اذا عجز عن شئ من ذلك لم يحكم باسلامه شرح الفقه الاكبر (قوله لكن قال القشيري انه افتراء عليه) لانه يلزم منه تكفير العوام وهم غالب المؤمنين لكن حيث حل المقلد على ما يأتي بيانه لا لزوم بل يندرج وجود المقلد بالاعتبار الأتى فافهم (قوله فاذا كره ابن جماعة أن مذهب الاشعري والقاضي الخ) مبتدأ خبره ليس في محله أى لما سمعت انه افتراء على الاشعري (قوله) فلا يكتفى ايمان المقلد قطعا) أى عند الاشعري وغيره (قوله وان كان التقليد أخذ قول الغير) أخذ بالنصب خبر كان والتقليد اسمها وأخذ مضاف والغير مضاف اليه ومعنى أخذ اعتماد (قوله فيكتفى ايمانه عند الاشعري وغيره) أى ويكون عاصيا بترك الاستدلال ان كان أهلا له كما أتى (قوله وان كان عاصيا بترك الاستدلال الخ) قال في شرح الفقه الاكبر ثم الاظهر ما قاله ابو الحسن الرستغنى وأبو عبد الله الخليلي من أنه ليس الشرط أن يعرف كل المسائل بالدليل العقلي ولكن اذا بنى اعتقاده على قول الرسول بعدم معرفته بدلالة المجزة أنه صادق فهذا القدر كاف لصحة ايمانه وهذا لا ينافي ما سبق من ان الجمهور على الحكم بعصيان تارك الاستدلال فيما يتعلق بالايمان على حسب الاجال وأما الايمان وهو التصديق المأمور به فقد وجد منه فينال ثواب ما وعد سواء وجد منه التصديق عن دليل أو غير دليل قلت وحاصل هذا الكلام ان العصيان انما هو بسبب ترك الاستدلال وأما من حيث صحة الايمان وحصوله فلا عصيان (قوله ونقل

الاشاعرة حيث ذهبوا الى أنه التصديق بالقلب فقط والاقرار شرط لاجراء أحكام الاسلام في الدنيا وخلاصة الكلام في هذا المقام ان ايمان المقلد صحيح عند الأئمة الاربعة وان كان عاصيا بترك الاستدلال ونقل

عن الاشعري ان شرط صحة ايمانه ان يعرف الخ ( زاد في شرح الاقنعه الاكبر  
غير ان الشرط ان يعرف ذلك بقلبه ولا يشترط ان يعبر عن ذلك بلسانه وهذا وان  
لم يكن مؤمنا عنده على الاطلاق ولكنه ليس بكافر لوجود ما يضا ذلك كفر  
والتصديق فهو عاص بترك النظر والاستدلال وهو في مشية الله كسائر العصاة  
ان شاء عفا عنه وادخله الجنة وان شاء عذبه بقدر ذنبه وصار عاقبة امره الى  
الجنة اه ولا يخفى أن هذا مناف لما صدره من كلامه حيث جعله شرط صحة  
الايمان وان اريد به صحة كمال الايمان فهو موافق للجمهور في هذه المسئلة ( قوله  
زاد المعترلة وأن يعبر عنه بلسانه الخ ) قلت وحينئذ لا يكون مقلدا وهو ما نقلناه  
عن شرح الفقيد الاكبر فتأمل ( تنبيه ) لا يتحقق التقليد الا في حق من نشأ  
على شاطئ جبل ولم يخالط الناس ولم تبلغه الدعوة ولم يتفكر في ملكوت  
السماوات والارض فأخبره أنسان بما يجب عليه اعتقاده فصدق فيما أخبر من  
غير تفكر ولا تأمل فهذا هو المقلد وأما من نشأ في دار الاسلام ولو بادية وتفكر  
في ملكوت السماوات والارض وسمع الله عند الرمح العاصف والبرق الخاطف  
فهو منه نوع استدلال وهو خارج عن التقليد لانه من أهل النظر حكما فإيمانه  
معتبر بالاتفاق عند أهل الخلاف والوفاق وكلام العوام في الاسواق محشو  
بالاستدلال على حدوث العالم الدال على قدم وجود البارئ تبارك وتعالى  
وعلى صفاته من العلم والارادة والقدرة وغيره انما هو قولهم خالق الله السماء بلا  
عمد ممدودة ولا أطناب مشدودة نوبى وكذا صرح به الشارح في المحققات  
قلت قد رده السكتاني بأنه ليس كل مؤمن نشأ في دار الاسلام على الصفة التي  
ذكرها بل في الناس اليوم المقلد وغيره وهذا مما لا شك فيه قال اليوسى ولقد  
تحدثت امرأتان بمحضرى في زمن صغرى وذكرتا الذنوب فقالت احدهما  
الله يغفر لنا فقالت الاخرى يغفر لنا ان وفق الله الذى خلقه هو ايضا هذه  
العقيدة والعياذ بالله أعنى افتقار الاله الى المآخر لم يذهب اليها أحد من  
العقلاء لاجتماعهم على القدم اه عدوى على عبدالسلام فت وما ذكره السكتاني  
هو الذى كان ميل اليه شيخنا رحمه الله ( قوله وما عذر الذى عقل بجمل بخلاق  
الاسافل والاعالى ) ما معنى ليس عذر اسمها ولذى عقل جار مجرور ومضاف  
اليه في موضع نصب خبرها بجمل جار مجرور متعلق بعذر وبخلاق جار مجرور  
متعلق بجمل وخلاق مضاف والاسافل مضاف اليه والاعالى عطف على الاسافل  
( وقوله العقل غريزة يتبعها العلم بالضروريات الخ ) كان يعلم أن الشيء لا يخلو  
من وجود أو عدم وأن الموجود لا يخلو من حدوث أو قدم وأن من المحال اجتماع

عن الاشعري ان شرط صحة  
أيمانه ان يعرف كل مسئلة  
بدلالة عقلية زاد المعترلة  
وان يعبر عنه بلسانه ويجادل  
خصمه في برهانه  
( وما عذر لذي عقل بجمل  
بخلاق الاسافل والاعالى )  
اعلم أن حدا الجمل معرفة  
العلوم على خلاف ما هو به  
وحدا لم معرفة المعلوم  
على ما هو به على ما ذكره  
ابن جماعة والعقل غريزة  
يتبعها العلم بالضروريات  
تند سلامة الآلات  
واختلف في محله فقيل  
الدماغ ونوره في القلب حتى  
يدرك الغائبات

وكأله ان نجى صاحبه من ملامة الدنيا وندامة القبي وقد قيل ان العقل حياة الأرواح كما ان الروح حياة الاشباح  
وسئل على رضى الله عنه عن معدن العقل فقال القلب واشراقه الى الدماغ وهو خلاف ما ذكره الحكماء وقول  
على أعلى عند العلماء ورد في بعض ﴿ ٧٣ ﴾ الاخبار أن الجهل أقرب الى الكفر من بياض العين الى

سوادها (ثم اعلم) انه  
سبحانه ركب العقل بلا  
شهوة في الملائكة وركب  
الشهوة بلا عقل في البهائم  
وركبهما في بنى آدم فمن  
غلب عقله على شهوته ألحق  
بالملائكة بل أكل ومن  
غلبت شهوته على عقله فهو  
في مرتبة البهائم بل أسفل ثم  
قال والعقل يوجب المعرفة  
مع البلوغ والجهل عذر  
خلافا للحنيفة والمعتزلة  
انتهى والمعنى أنه لا عذر  
لصاحب عقل أى كامل  
بلغ مبلغ الرجال أن يجهل  
صانعه الذى خلق السموات  
والارض أى العلويات  
والسفليات الدالة على  
صانها وخالقها ومبدئها  
ومنشئها كما قال الله تعالى  
وكأين من آية في السموات  
والارض يرون عليها وهم  
عنهامعرضون وقال أولم  
يتفكروا فى ملكوت  
السموات والارض وكما قال  
بعض العارفين  
وفى كل شىء له آية  
تدل على انه واحد  
وفى فطرة الخلق اثبات

الضدين وأن الواحد اكمل من الاثنين ومثل هذا لا يجوز أن ينتفى عن العاقل مع  
سلامة حواسه وكال عقله فاذا صار عالما بهذه المدركات الضرورية فهو عاقل وسمى  
بذلك تشبيها بعقل الناقة لان العقل يمنع الانسان من الاقدام على شهواته اذا  
فحيت كما يمنع العقول الناقة من الشرود ا- اشردت نوبى (قوله وكأله الخ) كعقل  
الانبياء والاصفياء وقوله فمن غلب عقله على شهوته كالاصفياء (قوله بل أكل)  
اذا اجر على قدر العصب وأفضل الاعمال أجزها بالزأى أى أشقها أصعبا (قوله  
ومن غلبت شهوته على عقله) كالكفار وبعض الاغبياء فهو فى مرتبة والبهائم  
بل أسفل بشهادة قوله تعالى انهم الا كالانعام بل هم أضل اذا الانعام تنساق  
لما ينفعها وهؤلاء يقدمون على النار عنادا (قوله ثم قال) أى ابن جاعة وقوله  
والجهل عذر أى عند الاشاعرة (قوله الدالة) بالنصب صفة السموات والارض  
(قوله كما قال الله تعالى الخ) الكاف للتعليل وما مصدرية أى لقوله تعالى وكأين أى  
وكم من آية دالة على وحدانية الله تعالى فى السموات والارض يرون عليها  
يشاهدونها وهم عنهامعرضون لا يتفكرون فيها (قوله أولم ينظروا فى ملكوت  
السموات والارض) الاستفهام للانكار والتوبيخ وملكوت بمعنى ملك وما أى  
وفيا خلق الله من شىء فيستدلوا به على قدرة صانعه ووحدانيته (قوله وفى كل  
شىء الخ) قبله فيا عجب كيف يعصى الاله أم كيف يحجده الجاحد  
وفى كل شىء له آية الخ وسئل أبو نواس عنه فقال

تأمن فى نبات ارض وانظر \* الى آثار ما صنع المليك  
عيون من لجين شاخصات \* بأحد اق هي الذهب السيك  
على قضب الزبرجد شاهدات \* بأن الله ليس له شريك

وروى أن أباحنيفة كان سيفاً قطعاً على الدهرية وكانوا يطلبون الفرصة لقتله  
فهمجموا عليه وهو قاعد فى المسجد بسيف مسلولة فهدموا بقتله فقال لهم  
أجيبوني عن مسألة ثم افعلوا ما سئتم فقالوا هات فقال ما تقولون فى رجل يقول  
لكم انى رأيت سفينة مشحونة فى لجة البحر فاحتوتها أمواج متلاطمة ورياح  
مختلفة وهى مع هذا تجري مستوية ليس لها ملاح يجريها هل يجوز ذلك فى العقل  
فقالوا لا فقال أبو حنيفة يا سبحان الله اذالم يجوز فى العقل سفينة تجري مستوية  
من غير ملاح فكيف يجوز قيام هذا العالم العلوى والسفلى مع اختلاف أحواله من  
غير صانع فكوا جيعا وتابوا وأسلموا بيده \* وسأل بعض الحكماء الشافعى ما الدليل

وجود البارى كما قال الله تعالى فطرة الله التى فطر الناس

تحفه

١٠

عليها وكما قال صلى الله تعالى عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة

ويبدل عليه قضية الميثاق أيضا ويشير إليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولهذا لم يبعث الانبياء الا للتوحيد لا لاثبات وجود الصانع كما يشعر به قوله تعالى قالت رسلهم افي الله شك فاطر السموات والارض فالكفار لم يكونوا شاكين في وجود الصانع وانما كفروا بالقول بتعدد الالهة متعللين بأن هؤلاء شفعاؤنا عند الله وانهم ليقربونا الى الله ﴿٧٤﴾ زلني وخلاصة المسئلة ان

على وجود الصانع فقال ورقة الفرصاد طعمها وريحها ولو نهاوا احد عندكم قالوا نعم قال فأتا كلهما دودة القز فيخرج منها اليريسم والنحلة فيخرج منها العسل والشاة فيخرج منها البعر والظباء فيعقد في نواحيها المسك فمن ذا الذي جعلها كذلك مع أن الطبع واحد فاستحسنوا منذ ذلك وأمنوا بیده \* وتمسك أحد بن حبل بقلة حصينة لمساء لافرجة فيها ظاهرها كالفضة المذابة وباطنها كالذهب الابريز ثم انشقت الجدران وخرج من القلة حيوان سميع بصير فلا بد من الصانع عني بالقلة البيضاء وبالحيوان الفرج \* وسأل هرون الرشيد مالكا عن ذلك فاستدل باختلاف الاصوات وتردد النعمات وتفاوت اللغات وسئل امرأبي عن الدليل فقال البعرة تدل على البعير والروث على الحيرو آثار الاقدام على المسير فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج أي طرق متسعة وبحار ذات أمواج أفلا تدل على العالم القدير شرح عقيدة الطحاوي (قوله ويبدل عليه قضية الميثاق) قال تعالى واذا أخذ ربك أي اذكر حين أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم بدل اشتغال بمقابلته باعادة الجار ذرياتهم بأن أخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنيمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربو يتدور كعب فيهم عقلا وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا بذلك والاشهاد لثلاث يقولوا بآلية والتاء في الموضعين أي الكفار يوم القيامة انا كنعان هذا التوحيد غافلين لانعرفدوا ويقولوا انما أشرك آبائنا من قبل أي قبلنا وكناذرية من بعدهم فاقصد بنابهم أقهل كنعاننا بما فعل المبطلون من آباءنا بتأسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع شهادتهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس جلالين (قوله ليقولن الله) أي خلقهن الله (قوله قالت رسلهم افي الله شك) المعنى لاشك فيه (قوله في المنتقى) بالنون والتاء الفوقية والقاف (قوله فيكون عاصيا) فيه تأمل مع قوله لا يعذب ولعل المنفي عذاب ترك الايمان بالعصيان في مسئلة الوجوب (قوله لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) دليل الاشعري ورواية الامام (قوله على أن الجمهور جعلوا الخ) ومن ههنا خلاف في أهل الفترة

العاقل الذي لم تبلغه الدعوة هل يحب عليه الايمان بالله تعالى أم لا واذا لم يؤمن هل يخلد في النار أم لا وفيه خلاف بين مشايخ الحنفية فعن عامتهم نعم وهو مروى عن الامام أبي حنيفة فقد روى الحاكم الشهيد في المنتقى عن أبي حنيفة أنه قال لا عذر لاحد في الجبل بخالقه لماسرى من خلق السموات والارض وخلق نفسه وسائر مخلوقات ربه وعن أبي حنيفة أيضا انه قال لو لم يبعث الله رسولا لوجب على الخلق معرفته بقولهم وفي ظاهر الرواية عنه أنه لو لم يعرف ربه ومات يخلد في النار وقال أبو اليسر البزدوى منهم لا يجب عليه ويعذر لو لم يؤمن وبه قال الاشعري وهو رواية عن أبي حنيفة ومنهم من قال بوجوبه عليه الا انه لا يعذب به كما هو رواية عن أبي حنيفة فيكون عاصيا

لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا على ان الجمهور جعلوا في العذاب على عذاب الاستئصال في الدنيا لاعلى العذاب في العقبى وبعضهم جعلوا الرسول ما يشمل العقل أيضا وأجمعوا على أنه في أحكام الشرع معذور ثم الصبي العاقل اذا كان بحال يمكنه الاستدلال هل يجب عليه معرفة الله أم لا

قال الشيخ أبو منصور وكثير من مشايخ العراق تحب وقال بعضهم لا يحب عليه شيء قبل البلوغ وأما إذا أسلم قبل البلوغ يكون إيمانه صحيحاً وارتداده يكون ارتداداً وأما الصبي الذي لا يعقل لا يكون ارتداداً وارتداداً وإسلامه يكون إسلاماً (وما إيمان شخص حال بأس \* بمقبول لفقد الامتثال \* حال بأس بسكون الهزة وأبداله وبالموحدة في أوله ونصب حال على أنه ظرف ولم يقل بأس بالياء التحتية لموافقة قوله تعالى فإياك ينفعهم إيمانهم لما رأوا وأبأسنا \* وأصل بأس الشدة والمضرة والمراد به هنا

سكرات الموت ومعاناة العذاب ويستوى فيه الإيمان والتوبة كما هو ظاهر القرآن حيث قال الله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار وقد قال فيه البغوي في تفسيره أنه لا تقبل توبة عاص ولا إيمان كافر إذا تيقن الموت ويؤيد ما قاله من شرط التوبة عن الذنب العزم على أن لا يعود إليه وذلك إنما يتحقق مع ظن التائب التمكن من العود وأيضاً فلا شبهة أن كل مؤمن عاص يندم عند اليأس وقد ورد أن التائب من الذنب كمن لا ذنب له فيلزم منه أن لا يدخل أحد من المؤمنين النار وقد ثبت

هل يعذبون أو لا تونسي (قوله وأما إذا أسلم قبل البلوغ يكون إيمانه صحيحاً) أي ويثاب عليه ثواب الواجب وتقدم الكلام على هذه المسئلة (قوله وإسلامه يكون إسلاماً) لعل هنا سقط لفظ لا والافكما لا يصح ارتداده فكذلك لا يصح إسلامه وعبرة التونسي في شرحه والصبي الذي لا يعقل لا يصح ارتداده وإسلامه فتنبه (تنبيه) ينقسم العقل إلى قسمين غيري وهو العقل الحقيقي الذي يمتاز به الإنسان عن سائر الحيوان فإنه في الإنسان سمي عاقلاً وله حد يتعلق به التكليف لا يتجاوز له زيادة ولا إلى نقصان ومكتسب وهو نتيجة العقل الغريزي وهو إصابة الفكر وصحة السياسة وليس له حد لأنه ينمو بالاستعمال وينقص بالإهمال ونماؤه بكثرة الاستعمال ما لم يمارضه مانع هوى وصادشهوة كالذي يحصل لذوى السن بكثرة التجارب وممارسة الأمور وابتداء العقل عند سبع سنين ويتم أصله عند مراعاة البلوغ وكاله عند مقاربة الأربعين نوبى (قوله وما إيمان شخص حال بأس \* بمقبول الخ) ما معنى ليس إيمان مزفوع على أنه اسمها وإيمان مضاف وشخص مضاف إليه وحال منصوب على الظرفية وحال مضاف وبأس مضاف إليه ومقبول جار ومجرور في موضع نصب على الخبرية لما ولقد الانتهال جار ومجرور ومضاف إليه والامتنال افتعال من مثل بوزن ضرب أي قام وانتصب فعناه القيام والانتصاب للإيمان المأمور به تونسي (قوله للذين يعملون السيئات) قيل المراد من السيئات الشرك أو عمل النفاق خلافاً لما يعطيه كلام الشارح تونسي (قوله وأيضاً فلا شبهة أن كل مؤمن عاص الخ) هذه الكلية منعها العلامة التونسي حيث قال والكلية في قوله أن كل مؤمن عاص يندم عند اليأس ممنوعة لأنها قد تختلف في بعض الأفراد إذ قد يموت الإنسان فجأة فلا يتمكن من الندم وقد يموت بغير ذلك من الآفات التي لا يتمكن معها من التوبة اه كلامه (قوله وذلك الوقت لا يكون الإيمان الغيبي) الإيمان فاعل يكون والغيبى صفة أي لا يوجد الإيمان الغيبي بل يكون الإيمان عينياً (قوله ما لم يفرغ) أي تبلغ

أن بعضهم يدخلونها وأبأسنا نحن مكلفون بالإيمان الغيبي لقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب وذلك الوقت لا يكون الإيمان الغيبي فلا يصح وأما أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ فيشمل توبة المؤمن والكافر والمراد بالفرغ هو حال اليأس ووقت اليأس وبعد تحققه لم يتصور منهما الامتنال في الأفعال عقلاً وتلقاً كما قال سبحانه ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه فقول الشارح القدس

وهذا بخلاف توبة العاص للحدث المذكور ليس في محله وكذلك قول ابن جماعة وجزمه في المسئلة بأن إيمان الكافر إذا رأى موضعه من النار غير مقبول وتوبة العاصي في تلك الحالة مقبولة ثم قال فان قلت ما الفرق قلت انسحاب حكم الايمان انتهى ولا يخفى أن انسحاب حكم الايمان لا يقتضي ان حال اليأس يقبل التوبة من العصيان ومن القواعد أن معارضة النص بالدليل العقلي غير مقبولة عند الاعيان وأما قول الشارح ان عليه أئمة بخارى من الحنفية وجما من متأخري الشافعية كالسبكي

﴿ ٧٦ ﴾

الروح الخلقوم تونسى (قوله ومن القواعد أن معارضة الدليل الخ) قال العلامة التونسي وأقول ليس هذا من معارضة النص بالدليل العقلي بل بما قد مناه من حديث ابن عمر وبموم قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده الآية قال ملاحسروفي الدرر والفرر ثم المسطور في الفتوى أن توبة اليأس مقبولة دون ايمان اليأس لان الكافر أجنبي غير عارف بالله تعالى وأبتدا ايمانا وعرفانا والفاسق عارف وحاله حال البقاء والبقاء أسهل من الابتداء والدليل على قبولها مطلقا قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده اه فاذا كرم من التعليل توجيه لامعارضة (قوله يحتاج الى ظهور حجة) قلت حجة ظاهرة بل في النظم اشارة اليد (قوله وما أفعال خير في حساب من الايمان الخ) ما معنى ليس وأفعال مرفوع على أنه اسم ما وأفعال مضاف وخبره مضاف اليه وفي حساب جار ومجرور محله نصب على الخبرية لما من جار ومجرور متعلق بفي حساب جار ومفروض نصب على الحال وهو مضاف والوصال مضاف اليه (قوله والاثيان بها متصلة فرض لازم) الاثيان مبتدأ وفرض لازم خبره ومتصلة منصوب على الحال (قوله وأهو مع الاقرار باللسان) أي على ما فيه من الخلاف وهو أن الاقرار ركن أو شرط وقد تقدم الكلام من الشارح مستوفي (قوله ومقالة الناظم الخ) ما مبتدأ وقوله هو ما عليه كابر العلماء جملة في موضع رفع خبره (قوله ومذهب مالك والشافعي الخ) مذهب مبتدأ خبره جملة أنها داخله في الايمان (قوله فالنزاع في المسئلة بين الفريقين من أهل السنة لفظي) النزاع مبتدأ ولفظي خبره أي فن قال من الاشاعة وغيرهم بأن الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية فراه من حيث الكمال لان حيث الماهية ومن قال من الماتريديّة وجهور الاشاعة بأنه لا يزيد ولا ينقص فقصوده من حيث الماهية الذاتية لان حيث الكمال وكذلك من قال بدخول الاعمال في الايمان قراده الايمان الكامل ومن قال بعدم دخولها فقصوده حقيقة الايمان فظهر من هذا أن الاشاعة لا يخالفون الماتريديّة في عدم

والبلقينى فعلى تقدير صحته يحتاج الى ظهور حجته (وما أفعال خير في حساب من الايمان مفروض الوصال)

نصبه على الحال والمعنى ليست العبادات المفرضه محسوبة من الايمان ولا داخله في أجزائه حال كونها مفروضا وصلها بالايمان على وجه الاستحسان فانها وان لم تكن من مفهوم الايمان الا ان الايمان متعمم والاثيان بها متصلة فرض لازم لانها لا يعتد بها بدونه باتفاق أهل الحق ومقاله الناظم من ان الاعمال غير داخله في الايمان هو ما عليه كابر العلماء الاعيان كابي حنيفة وأصحابه واختاره امام الحرمين وجهور الاشاعة لما مر من ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي

فقط أو هو مع الاقرار باللسان ومذهب مالك والشافعي والأوزاعي وهو المنقول زيادة عن السلف وكثير من المتكلمين ونقله في شرح المقاصد عن جميع المحدثين وشرح العقائد عن جمهورهم أنها داخله في الايمان والظاهر كما قال بعض المحققين أن مرادهم أنها داخله في الايمان الكامل لأنه يتقني الايمان بانتفائها كما هو مذهب المعتزلة والخواارج فالنزاع في المسئلة بين الفريقين من أهل السنة لفظي وكذا ما قرع عليه من زيادة الايمان ونقصانه مع الاجماع على ان من آمن ومات قبل فرض عمل عليه انه مات مؤمنا

(ولا يقضى بكفر وارتداد \* بغيره أو بقتل واختزال) المهر بفتح العين المسئلة الزنا والاختزال الاقتطاع والمراد أخذ مال الغير غصبا أو سرقة وفي معناه جميع مظالم العباد وهذا لبيان حكم الافعال المحرمة كما كان البيت الاول بيان حكم ﴿ ٧٧ ﴾ الاعمال الواجبة فايراد الواو في محله وليس هذا مبني على ما قبله

كما هو الشارح القدسي وقال كان حقه التعبير بالفاء بدل الواو نعم كان الاولى أن يقدم القتل على المهر ليكون الترتيب الذكري على وفق الترتيب الربني والمعنى لا يحكم بكفر أحد وارتداده بسبب ارتكاب زنا أو قتل نفس بغير حق أو سرقة ونحوها من الكبائر وهذا مذهب أهل السنة خلافا للخوارج حيث يقولون بكفر مرتكب الكبيرة والصغيرة وللمعتزلة فانهم يقولون لا يقضى بكفر ولا ايمان ويشتون المذلة بين المنزلتين ويسمونه فاسقا لا كافرا كالخوارج مع أنهم قائلان بأنه مخلد في النار ونحن نقول انه عاص تحت المشيئة لقوله تعالى ان الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون أهل الشرك فبالكبيرة لا يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا

سملهم مؤمنين تونسي (قوله خلافا للخوارج الخ) شبهة أهل الباطل وقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها والخلود في النار مسبب عن الكفر قلنا المراد من الخلود طول المكث فيها نقل ذلك عن أئمة التفسير لان العرب تسمى المكث الطويل خلودا أو هو محمول على الاستحلال لان استحلال القتل ظلما كفر والحاصل أن نقول ان المسلم المذنب تحت مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء غفر له تونسي (قوله مع أنهم قائلان بأنه مخلد في النار) الأيدي عذب عذاب الكفر عند الخوارج وعذاب الفسق عند المعتزلة صرح بذلك العلامة العدوي في حاشيته على عبد السلام شرح الجوهرية (قوله ومن ينوار تدا بعد دهر يصرا الخ) من شرطية وينو فعل الشرط مجزوم بحذف الياء وارتداد منصوب على المفعول ليتنوى وبعد منصوب على الظرفية وهو مضاف الى دهر ويصير مجزوم على أنه جواب الشرط عن دين جاري مجزوم ودين مضاف وحق مضاف اليه وذا انسلال بالنصب مفعول يصرو وهو مضاف الى انسلال وأما عزم الكافر أن يؤمن فلا يخرج عن كفره ما لم يؤمن لما تقرر في الاصول أن التزكك يحصل بمجرد النية بخلاف الافعال كالاقامة والسفر فان السافر يصير مقيما بمجرد نية الإقامة لانها ترك السفر والمقيم لا يصير مسافرا الا بالخروج لانه فعل فكذا الاسلام والكفر فالسليم يصير كافرا بمجرد النية والكافر لا يصير مؤمنا بمجرد النية بل لابد من

المعصية لا تضر مع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر على ما ذهب اليه بعض أهل البدعة وتبعهم الملاحدة والاباحية والوجودية ( ومن ينوار تدا بعد دهر \* يصير عن دين حق ذا انسلال ) من شرطية ويصير جوابها والانسلال الخروج بخفية والمعنى أن من ينوي الارتداد بعد مدة طالت أو قصرت يخرج بذلك عن دين الحق والايمان المطلق في الحال

وان قصد الاستقبال لان استدامة الايمان من واجبات الايمان كما قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا أي اثبتوا فاذا أتى بما ينافيها ولو بالنية فقد كفر اتفاقا ولان قصد الكفر ينافي التصديق ويزيل التحقيق ولانه رضى بالكفر والرضا بكفر نفسه كفرا جماعا وانما الخلاف في كفر غيره لقصد ضيره لالكونه استحسانا بالكفر في نفسه فقول الشارح القدسي الرضا بالكفر كفر على المراجع ليس في محله وقد علم كفره بالاولى فيما اذا نوى الارتداد في الحال او بعد لحظة كما لا يخفى ثم اعلم ﴿ ٧٨ ﴾ ان قصد الكفر كفر وهو

غير معفو بالايجاع لان الله سبحانه يعفو عمادون الشرك لاعن الشرك بلا نزاع بخلاف قصد السيئة فانه سيئة ولكنها معفو بوعاد الله سبحانه وتعالى لقوله صلى الله عليه وسلم من هم بسيئة فلم يعملها لم يكتب عليه شيء فان عملها كتبت عليه سيئة واحدة وهذا عند أهل السنة وقالت المعتزلة والخواارج ليست معفوة كالهمم بالكفر ثم الهم الذي لم يكتب عليه ما خطر به له ولم يعزم على ارتكابه والا فالحقون على انه يكتب عليه لكنه مع هذا قابل ان يعفو الله عنه وأنه تحت المشيئة بخلاف قصد الكفر وعزمه وأما خطراته فلا تضر كما يشير اليه الحديث وهذا صريح الايمان أو محضه والحمد لله الذي رد أمر

النطق لان الاسلام فعل وكذا لو خطر به له أنه لو أكرهه العدو على كلمة الكفر لا جراه على لسانه وقلبه مطمئن بالايمان كفر من ساعته لانه رضى باجراء كلمة الكفر على لسانه من غير اكره فصار نظيره ما لو نوى أن يكفر في المستقبل كما ذكره الزبيلي تونسي (قوله وان قصد الاستقبال) ان للوصل (قوله كما قال تعالى) الكاف تعليلية ومصدرية أي لقوله تعالى (قوله آمنوا) بصيغة الامر أي يا ايها الذين آمنوا منكم الايمان اثبتوا وادوموا عليه فان ذلك حين الايمان (قوله فقول الشارح القدسي الخ) فقول مبتدأ خبره جملة ليس في محله أي فانه بظاهره شامل الكفر نفسه وكفر غيره لقصد ضيره أولا استحسان الكفر مع ذلك والرضا بكفر نفسه أو كفر غيره مع استحسان الكفر كفر قول واحد أو انما الخلاف في الرضا بكفر غيره لقصد ضيره فالاطلاق في محل التفصيل ليس مما ينبغي فكان ينبغي له التفصيل كما فعل الشارح رضى الله عنه (قوله لاعن الشرك بلا نزاع) بشهادة ان الله لا يفر أن يشرك به والمراد الكفر بأي نوع من أنواعه لا خصوص الشرك اهـ (قوله كتبت عليه سيئة واحدة) بخلاف الهم بالحسنة فانه واحد ومع الفعل عشرة فانظر الى كرم الله وعفو (قوله وهذا) أي عدم كتابة السيئات بمجرد الهم (قوله وأما خطراته فلا تضر) أي لانه ليس ذلك في وسعه فلو خطر بحيث يخاف أن يظهر بلسانه كان مثابا لانه عين الايمان تونسي (تنبيه) ثم اعلم بأنه لا يجوز للشخص أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله على وجه الشك لافي الحال ولا بحسب حال موته لان الشك ينافي التصديق وأما ذكره على وجه التبرك فيعوز عند الشافعي لا عند أبي حنيفة رضى الله عنهما لان وضع هذه الكلمة على التشكيك فالاولى التباعد عنها ولهذا أجمع أنها تبطل اليقين والصلاة والعناق والبيع ونحوها تونسي (قوله ولفظ الكفر من غير اعتقاد بطوع الخ) لفظ الكفر مبتدأ ومضاف اليه ورددين خبره وقوله من غير اعتقاد متعلق بلفظ وقوله بطوع يتعلق به أيضا والباء في بطوع بمعنى مع وفي باغتيال

الشیطان الى الوسوسة (ولفظ الكفر من غير اعتقاده بطوع رددين باغتيال) للشيئية الباء في بطوع للمعية وفي باغتيال للشيئية ورد مرفوع على أنه خبر للفظ والمعنى أن أجراء لفظ الكفر ومبناه على اللسان من غير اعتقاد لفظ بمعنى مع طوعية وعدم كراهيته الناشئة عن موجب اكره ذلك الكلام حال كونه متلبسا بالفتلة عن ذلك المرام رددين الاسلام وخروج عن دائرة الأحكام

وهذا ما عليه أئمة الحنفية لما سبق من ان المختار عند بعضهم أن الايمان هو التصديق والافرار فاجراء الكفر على اللسان يتبدل الافرار بالانكار وذلك كفر عند العلماء الاررار وقال الشارح الحنفى يكفر عند عامة العلماء ولا يعذر بالجهل وقال بعضهم لا يكفر ويعذر بالجهل ثم قال والاصح أنه لا يكفر وعليه الفتوى انتهى والظاهر ان هذا اذا تكلم بكلمة عالماً أنها كلمة كفر غير معتقداً ماها أما من تكلم بكلمة كفر ولم يدرك أنها كلمة كفر ففي فتاوى قاضيان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال قيل لا يكفر لعذره بالجهل وقيل يكفر ولا يعذر بالجهل وقال العز بن جماعة اختلف في التلفظ بالكفر من غير اعتقاد ولا اكراه فقيل يكفر بذلك وقيل لا فلو كان عن اكراه فلا يكفر اتفاقاً انتهى ومفهوم كلامه أنه اذا كان عن اعتقاد كفر اتفاقاً كما ذكرهما الشارح القدسي عنه بالمعنى دون المبني ويؤيده قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره وقله مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ثم في اطلاقه الاكراه انظر لا يخفى في فتاوى قاضيان تفصيل حسن وهو أنه ان أكره بقيد أو حبس فتلفظ بذلك كفر أو بقتل أو اتلاف أو عضواً وضرب مؤلماً فتلفظ بذلك وقله

﴿ ٧٩ ﴾

أن يكون كفراً لانه انكار مبطل لما سبق منه من اقرار ثم من فروع الارتداد أنه يبطل أعماله الصالحة وتقع الفرقة بينه وبين امرأته ولو جدد الايمان بخلاف مذهب الشافعي فانه لا يبطلها الا بالموت على الكفر ففي مذهبنا يجب عليه إعادة حجة الاسلام لان وقت الحج

للسبيبة أو للملازمة (قوله وهذا ما عليه أئمة الحنفية) أى من أئمة بخارى وسمرقند تونسي (قوله ولو جدد الايمان) وعليه تجديد النكاح (قوله فلا يجب اتفاقاً) أقول وكذا يبطل وقفه وروايته للحديث فيجب إعادة وقفه بعد الاسلام كما صرح به في كتب الفروع تونسي (قوله ولا يحكم بكفر حال سكره بما يهذى إلخ) لانه لا يهذى ويحكم مبني للمجهول مجزوم بالانهائية وبكفر جار ومجرور في محل رفع نائب فاعل وحال نصب على الظرفية وهو مضاف الى سكره بما جار ومجرور ويهذى صلة ما ويلغو عطف على يهذى وبارتجال متعلق بهذى أو يلغو (قوله الى اختلاف حاله) أى سواء كان يعرف الخير من الشر والسماء من الارض أو لا يعرف شيئاً من ذلك كما اقتضاء اطلاق الناظم تونسي (قوله ان الاسلام يعلو) أى على غيره من الاديان (قوله أنقرأ بعض الصحابة) أى في صلاة المغرب امام القوم قل

ممتد الى آخر العمر وكذا اذا سلم في آخر الوقت وقدر تدنى اوله بعد أداء صلاته فانه تجب عليه إعادة تلك الصلاة وأما قضاء الصلوات ونحوها الواقعة في ايام الارتداد فلا يجب اتفاقاً (ولا يحكم بكفر حال سكره بما يهذى ويلغو بارتجال) لانه لا يهذى ويحكم بصيغة المجهول وقيل بالمشاة الفوقية خطاباً وفي نسخة بصيغة المتكلم ونصب حال على الظرف وما مصدرية ويهذى بفتح المضارعة وكسر الذال المعجمة من الهذيان وهو الكلام الساقط الاعتبار في ميدان البيان وفي معناه النفاق انه الكلام الباطل والارتجال بالجهل هو القول بديهة من غير أن يكون له من قبله شبهة وروية وباؤه متعلق بهذى أو يلغو وفاعلهما السكران فان المذكور معنى كما ذكر مبنى والمعنى أنه لا يحكم بكفر انسان بسبب ما يجري على لسانه من كلمة الكفر حال سكره دون تأمل في أمره والناظم أطلقه وفي فتاوى قاضيان تفصيله حيث قال فان كان يعرف الخير من الشر والسماء من الارض فيحكم بكفره والا فلا وذهب ابن جماعة وشارح من الحنفية الى اطلاقه وعدم تكفيره من غير نظر الى اختلاف حاله قيل وهو المشهور عن الحنفية بدليل أن الاسلام يعلو ولا يملى عليه على ما ورد في الصحيح ويؤيده أنه قرأ بعض الصحابة وهو سكران أعبد ما تعبدون وصار سبباً لتحريم السكر حال الصلاة

ونقل الشارح ايضا عن أبي حنيفة ان ردة السكران ردة لايتاينه بحقيقة الردة قال القدسي وهذا مذهب الشافعي ونقل الشارح ايضا ان السكران هو الذي لا يعرف ﴿ ٨٠ ﴾ الرجل من المرأة عند أبي

حنيفة ثم قال و اعلم ان السكر على نوعين سكر بطريق مباح كشرب الدوا و السكر بالنج و بما يتخذ من الحبوب و العسل فلا يقع طلاقه ولا عتاقه ولا يتخذ جميع تصرفاته لانه ليس من جنس اللهو فصار من أقسام المرض و سكر بطريق محظور كشرب الخمر و النبيذ فتلزم أحكام الشرع و تنفذ تصرفاته كلها الا الردة استحسانا

(و ما المعدوم مرثيا و شيئا لفقه لاح في بن الهلال) ما بمعنى ليس والمراد بالفقه هنا الفهم و يصح أن يراد به الدليل واللام فيه للتعليل و هو متعلق بمقدار نحو قلت و لاح بمعنى ظهر و البين يضم الياء البركة والمعنى ليس المعدوم مرثيا لله تعالى و لا شيئا بمعنى أنه لا يطلق عليه أنه شيء مطلقا كقوله تعالى و قد خلقتك من قبل و لم تكن شيئا و هو لاينا في كونه مقيدا كما قال الله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر

يا أيها الكافرون الى آخرها و ترك منها كلمات بتركها يكفر المؤمن العاقل مع أن الله خاطبه بالفظ المؤمن في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة و أتمم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فلم أنه لا يكفر بأجراء كلمة الكفر على لسانه حال السكر تونسي (قوله لايتاينه بحقيقة الردة) ليس بصحيح عندنا نعم لو حل على الردة بسبب النبي صلى الله عليه وسلم فانه صحيح ففي الدرر نقلا عن الاشياء لا تصح ردة السكران الا الردة بسبب النبي صلى الله عليه وسلم فانه يقتل ولا يعفى عنه لكونه حق عبد و قيده التونسي بالسكر المحرم أما اذا سكر مكرها أو مضطرا فلا ردة لانه معذور فتأمل (قوله قتلناه أحكام الشرع) أي فيقع طلاقه و عتاقه و ظاهره أن تصرفاته كلها عدا الردة نافذة سواء بمنزلة ما يقوم به الخطاب أو لا لكن صرح في الدرر نقلا عن القهستاني مع الزاهد أي أنه لو لم يميز ما يقوم به الخطاب كان تصرفه باطلا فتأمل (قوله و ما المعدوم مرثيا و شيئا الخ) المعدوم اسم ما مرثيا خبرها و شيئا عطف على مرثيا لفقه جاور و مجرور و لامة للتعليل و لاح بمعنى ظهر جملة في موضع الخفض صفة لفقه وفي بن الهلال جار و مجرور و مضاف اليه متعلق بالاح و اضافته بن الى الهلال من اضافة الصفة الى الموصوف أي الهلال المبارك و مثله في أخلاق ثياب على تأويل ثياب أخلاق أي ليس المعدوم شيئا يرى لله تعالى قلت ذلك جازما به لأجل فهم أو دليل ظهر لي في الهلال المبارك و قد أشار الناظم بهذا الى الاستدلال على ما ذكره القياس المسمى عند المتكلمين الحاق الغائب بالشاهد فيلحقون الباري جل و علا بخلقه في أشياء لم يرد فيها نص و لا بالحاقه بهم فيها نقص و تقرير الدليل أن الهلال قبل ما يزداد عليه من النور يوافق ما مع كونه متحقق الوجود اذا كان معدوما لا يراه الناس و اذا وجد أو فغير الهلال من المعدومات في ذلك كهو بل أولى اذ النور أوضح المبه رأت و لما لم يرحل عدمه و رؤى حال وجوده علم أن علة الرؤية هي الوجود كما أن العلة في الشاهد الوجود فكذا في الغائب لان العلة لا تبدل في الشاهد و الغائب فالبارئ تعالى كتحقيقه في ذلك و يسمون القياس المذكور تمثيلا و قد ضعفه الامام في المحصول و أتباعه بما حاصله أنه لا يفيد في مسائل هذا الفن الا اليقين تمثيل خال عن الجامع اذ لا مناسبة بين رؤية الله و رؤية خلقه قلت لكن قد تقوى بالادلة الثقلية كما ستطلع عليه تونسي (قوله نحو قلت) أي قلت ذلك جازما به لأجل فهم أو دليل ظهر لي الخ (قوله كقوله تعالى) الكاف لتعليلية (قوله و هو لاينا في كونه مقيدا) أي فلا يرد نقضا علينا على أن المراد بالحين في

وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بقوله تعالى ان زلزلة الساعة شئ عظيم هل خلاف أنها يوم القيامة كما قال الحسن والسدي أو قبل يوم القيامة وهي من أشرطها كما قال علقمة والشعي وابن جريج وقال مقاتل تكون قبل النفخة الاولى واجب عنه بأن معنى الآية ان زلزلة الساعة شئ عظيم تكون شئاً عظيماً عند وجودها وبأنها لما كانت أمراً متحقق الوقوع في علمه سبحانه صارت كأنها موجودة في الحال والله أعلم بالاحوال قيل والتحقيق في هذه المسئلة ما ذهب اليه المحققون من أن الشيئية ترادف الوجود والعدم يرادف النفي فالحكم بكون المعدوم ليس بشئ ضروري ويؤيده ما حكى شارح المواقف من أن أهل اللغة في كل عصر يطلقون لفظ الشئ على الوجود حتى لو قيل لهم الوجود شئ تلقوه بالقبول ولو قيل ليس بشئ قابله بالانكار انتهى وقيل النزاع لنظري فان مرادهم بالمعدوم الشئ الثابت المتحقق نفيه (ثم اعلم) ان هذه المسئلة من اشهر مسائل الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة ﴿ ٨١ ﴾ الا ان محل الخلاف المعدوم البسيط الممكن الوجود وأما المعدوم

المتعرج الوجود لذاته كما  
جتماع الضدين فليس شئاً  
ولا يرى بالاخلاف وقال الغز  
ابن جماعة اشتمل هذا  
البيت على قاعدتين  
(الاولى) ان الله هل يرى  
المعدوم أم لا فذهب الحنفية  
الثاني ومذهب المعتزلة  
الاول (والثانية) ان  
المعدوم هل هو شئ أم لا  
فذهب اهل السنة الثاني  
ومذهب المعتزلة الاول  
والله أعلم  
(وغير ان المكون لا كشيء  
مع التكوين خذ لا كتحال)  
غير ان بكسر النون تنية

الآية قبل خلق الماء والطين (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة) فانهم ذهبوا الى  
أن المعدوم الممكن الوجود ثابت في الخارج (قوله وقال مقاتل تكون قبل  
النفخة الاولى) وعلى كل فهي غير موجودة وقد أطلق عليها لفظ الشئ في الآية  
الكريمة تونسي (قوله قيل والتحقيق في هذه المسئلة) قاله الشارح القدسي  
(قوله فالحكم بكون المعدوم ليس بشئ ضروري) أي ولا ينافي فيه الامن تقدم  
من المعتزلة (قوله وقيل النزاع لفظي) في ملحقات شرح الفقه الاكبر أنه مبني على  
تفسير الشئ بأنه الموجود كإذهب اليه الاشاعرة أو المعلوم كإذهب اليه المعتزلة  
البصرة أو ما يصح أن يعلم ويخبر عنه على ما وقع في كلام الزمخشري ونقل مثله من  
سيبويه وبعضهم جعله اسماً للجسم وبعضهم للقديم وبعضهم للحدث فالمرجع  
الى نقل الاقوال وتبع موارد الاستعمال (قوله ومذهب المعتزلة الاول) أي أنه  
مرئي وشئ (قوله وغير ان المكون لا كشيء مع التكوين الخ) غير ان خبر مقدم  
والمكون مبتدأ مؤخر ولا كشيء تأكيد لغير ان ومع التكوين متعلق بالمكون  
وخذ فعل أمر والهاء مفعوله وفاعله مستتر في الفعل ولا كتحال جار ومجرور  
متعلق بخذه (قوله فانهما شئ واحد عندهم) تقدم الكلام على هذه المسئلة  
مستوفى عند قول الناظم صفات الذات والافعال طرأ فارجع اليه أن شئت (قوله

١١ تحفة غير والتكوين الاتحاد والمكون بفتح الواو والموجود  
وهما متغايران لان المسبب غير المسبب والفعل غير المفعول قال ابن جماعة وهذا عند أهل السنة خلافاً للمعتزلة  
فانهما شئ واحد عندهم ثم الضمير في خذه راجع الى ما قاله من المكون والتكوين متغايران وأكد  
ذلك بقوله لا كشيء أي لا متحدان وجعل هذا القول بمنزلة الكحل لتويره عين البصيرة من عي الجمل بهذه  
المسئلة فاعلم ان التكوين أثبت علمائنا الحنفية صفة لله تعالى زائدة على القدرة والارادة وقالوا بقدمه  
وفسروه باخراج المعدوم من العدم الى الوجود والمراد مبدأ الاخراج لان نفسه ان نفس الاخراج وصفاً اضافي  
في حادث وقديم ونسب قول المعتزلة الى الاشعري أيضاً لكن العلامة التفازاني رد نسبة ذلك على ظاهره اليه  
وحمل كلامه على محل صحيح لديه فقال من قال ان التكوين عين المكون

أراد أن الفاعل إذا فعل شيئاً فليس هنأ الا الفاعل والمفعول وأما المعنى المعبر عنه بالتكوين فهو أمر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس أمراً محققاً مغايراً للمفعول في الخارج ولم يرد أن مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم المكون وهذا خلاصة ما ﴿ ٨٢ ﴾ في كلامه من شرحي المقاصد

والعقائد وقد سبق شرح قوله وفي الاذهان حق البيت المذكور هنأ على ما في بعض النسخ (وان السحت رزق مثل حل وان يكره مقال كل قال) السحت بضم السين وسكون الحاء ويضم هو الحرام بل أشده والحل بكسر الحاء الحلال والمقال مصدر ميمي بمعنى القول أو المقول والقالى المبعض ومنه قوله تعالى ما ودعك ربك وما قلى والمعنى الحرام مرزوق مثل الحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به حراماً كان أو حلالاً وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بأنه مستند اليه سبحانه في الجملة والمستند اليه يقع أن يكون حراماً بما يقبوع عليه واجب بأنه لا يقبوع بالنسبة الى الله تعالى لانه يفعل ما يشاء في ملكه ويحكم ما يريد في ملكه وعقابه على الحرام لسوء

أراد أن الفاعل الخ حاصله أن الشيء إذا أثر في شيء وأوجده بعد ما لم يكن فالذي حصل في الخارج من المؤثر هو الاثر لا غير وأما حقيقة الاحداث والايجاد فاعتبار عقلي لا تحقق له في الالعيان اكمال (قوله وأن السحت رزق مثل حل الخ) السحت اسم ان ورزق خبرها ومثل حل صفة لرزق ومضاف اليه وان للشرط ويكره مجزوم بان ومقالى مفعول مقدم وكل قالى فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله ويضم) وقرى بالوجهين قوله تعالى سماعون للكذب اكالون للسحت ولكن هنا بالسكون وهو الحرام من سحته اذا استأصله لكونه مسحوت البركة أى فأندها (قوله ما ودعك ربك وما قلى) حذف المفعول رعاية للسمع والاصل وما فلاك أى أبضك تونسى (قوله والمعنى أن الحرام مرزوق مثل الحلال) الحلال هو مانص الله أو رسوله وأجمع المسلمون على اباحة تناوله أو اقتضى القياس الجلى اباحته بعينه أو جنس دبان لم يتبين أنه حرام والحرام مانص الله تعالى أو رسوله وأجمع المسلمون على امتناع تناوله بعينه أو جنسه أو اقتضى القياس الجلى ذلك أو ورد فيه حد أو تعزير أو وعيد شديد غير مؤول سواء كان تحريمه لمفسدة أو مضرة خفية كالزنا فان فيه فساد الفرائش وتضيع الانساب وقتل الولد معنى لعدم من يريه وممنكى المجوس فان فيه فساد الابدان أو مصلحة أخرى علمها الشارح أو واضحة كالسم والحمر فان في الاول اهلاك النفوس وفي الثانى فساد العقول تونسى (قوله لان الرزق ما يسوقه الله الى الحيوان) أى ما أنتفع به بالفعل وذلك قد يكون حراماً وهذا أولى من تفسيره بما يتنذى به الحيوان لخلوه عن معنى الاضافة الى الله تعالى مع أنها معتبرة في مفهوم الرزق فدخل زرق الانسان والدواب وغيرهما وشمل الماء كول وغيره مما انتفع به وخرج عند ما لم ينتفع به تونسى (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة) أشار اليه الناظم بقوله وان يكره مقال كل قالى (تنبيه) في البيت من أنواع البديع التسجيع وذلك بين مقالى وقالى والجناس المطرف وهو ما زاد أحد ركنيه على الآخر حرفاً في طرفه الاول وبين السحت والحل المطابقة وهى الجمع بين متضادين تونسى (قوله وفي الاجداث عن توحيد ربي الخ) في الاجداث جار ومجرور متعلق بقوله سبيلى كما تعلق به بالسؤال وهو فعل مضارع مبنى للمفعول والفاعل الله وكل شخص مرفوع على النيابة عن الفاعل وقوله عن توحيد ربي متعلق بالسؤال والمعنى أنه سيختبر الله كل

مباشرتهم أسباب الاحكام مع انه يلزم المعتزلة ان المنتفع بالحرام طول الأيام في عمره لم يرزقه شخص الله أصلاً وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ثم اعلم ان هذا البيت في بعض النسخ موجود دون غيره (وفي الاجداث عن توحيد ربي . سبيلى كل شخص بالسؤال)

شخص في قبره بالسؤال عن توحيد ربى اه تونسى قال النبوى وانما امر  
السين على سوف للدلالة على القرب أى حين يقبر يختبر ويكلف (قوله بفحقيق)  
أى العليم والبال (قوله وهو متعلق بالمجرورات كلها) فيه تأمل فقد تقدم أن عن  
توحيد ربى متعلق بالسؤال (قوله يشير الى أن سؤال منكرو نكير الخ) أى  
فهما المتولين للسؤال ومنكر بفتح الكاف ونكير بمعنى منكره سيما بذلك  
لان الشخص ينكرهما حين يراهما كإثباتى وجهه قريبا وجاء فى الحديث انهما  
أسودان أزرقان أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف  
يجران شعرهما وأنيابهما كالصياصى يخرج لهيب النار من أفواههما  
ومناخرهما ومسامعهما ويمسحان الارض بشعورهما ويجفران الارض  
بأظفارهما مع كل واحد منهما عمود من حديد لولا اجتماع أهل الارض ما حركوه  
وانما سيما بمنكرو نكير لانهما لا يشبهان خلق الآدميين ولا خلق الملائكة  
ولا خلق الطير ولا خلق البهائم بل هما خلق بديع ليس فى خلقهما انس للناس  
جعلهما الله تعالى فى البرزخ تكرمة للمؤمنين وهتكا للمنافقين وانما قيل لهما  
القناتان لانتهاهما الميت وشدة مراجعتهما اختبار الميت على تصحيح إيمانه  
اه نوبى وقد ورد أن سؤال المؤمن يكون كالإثم فى العين وكيف هذا مع هذه  
الكيفية ويمكن أن يقال بأن الله سبحانه يوفق المؤمن للجواب من غير مبالاة  
بهما ولو مع هذه الكيفية وأنه يراهما على صورة حسنة وهذه الحالة محمولة على  
غيره كما جاء فى ملك الموت أنه يأتى للمؤمنين فى صورة حسنة ولو لم يكن لهم من المعرة  
الاهى لكفى وللكافر فى صورة كريهة بشعة ولو لم يكن لهم من المضرة والغم الاهى  
لكفى اه ذكره العدوى قال النبوى وانما يسأله لأنه بعدد حياته اليه وهى  
غير الحياة المعهودة بل يحصل للبدن حياة أخرى كأن حياة النائم غير حياة  
المستيقظ وهذه الحياة لاتزال متعلقة بالبدن وان لم يمتزق أو رد روحه الى  
جسده كعادى الى نصفه الاعلى فقط قال البرهان اللقانى نقلا عن ابن حجر وظاهر  
الخبر أنها تحل فى نصف الميت الاعلى فيستل البدن وفيه الروح وهو مذهب  
الجمهور وقالت طائفة السؤال للبدن بالروح وأنكره الجمهور كما غلطوا من  
قال ان السؤال للروح بالبدن وعلى كل حال هى حياة لاتنفى إطلاق اسم الميت  
عليه بل هى أمر متوسط بين الموت والحياة كتوسط النوم بينهما اه بمعناه  
وقد اتفقوا على أن الله لم يخلق فى الميت القدرة والافعال الاختيارية وأنه  
لا يدرك الحاضرون حياته كمن أصابته السكتة قال السعد وهو مشكل بمجوابه  
للملكين قلت يمكن التخصيص بغيره تونسى (قوله خلافا للجهمية وبعض المعتزلة)

الاجداث بالجيم والمثلثة  
القبور جمع جدث بفتح الجيم  
وسبلى صيغة مجهول من  
البلاء بفتح و مد بمعنى يمتحن  
وهو متعلق بالمجرورات  
كلها قال ابن جماعة يشير الى  
أن سؤال منكرو ونكير حق  
يجب الايمان به وقد اجمع  
عليه أهل السنة خلافا  
للجهمية وبعض المعتزلة  
انتهى ومعنى الميت انه  
يختبر كل شخص فى قبره  
أو مقره بالسؤال عن ربه  
ودينه ونبيه كما ورد فى  
الحديث الصحيح فيقول  
المؤمن ربى الله ودينى  
الاسلام ونبى محمد عليه  
السلام ويقول الكافر  
والفاجر هاه لا أدري  
وفى الخلاصة وفتاوى  
البرزازية من أئمة الحنفية  
ان من جعل فى تابوت أياما  
لينقل مالم يدفن لم يستل  
وهو ظاهر الاحاديث  
فتأمل ومن اكلمه السبع

فالسؤال في بطنه كما سرحوا به وأما سؤال الصغير فنقول عن السيد أبي شعاع من الحنفية واهتمده صاحب  
الخلاصة والبرازي في فتاويه وجري عليه ﴿ ٨٤ ﴾ النسفي في العمدة لكن

جزم صاحب البحر بخلافه وهو مقتضى قول النووي في الروضة والفتاوى وتوقف التاج الفاكهاني في سؤال المجنون ونحوه وأما الانبياء عليهم السلام فالأصح أنهم لا يسئلون كما جزم به النسفي في بحره وما ورد في الصحيحين من استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة القبر وعذابه أجاب عنه القاضي عياض في شرح مسلم بأن ذلك التزام لحق الله تعالى واعظامه والافتقار اليه وليقتدى به أمته وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه وأما الجن فال بعض المتأخرين إلى أنهم يسئلون لعموم الأدلة الشاملة لهم ولغيرهم وأما الملائكة فقال الفاكهاني الظاهر أنهم لا يسئلون وميل القرطبي إلى خلافه والأظهر الأول لما سبق من أن الانبياء لا يسئلون على الأصح ثم قال ابن عبد البر لا يسئل الكافر الصريح بل يعذب من غير سؤال وأما السؤال للمنافق

شبهتهم أن الميت جاد لأحيائه ولا إدراك وتعذيب محال والجواب ظاهر بما تقدم من أن الله يخلق في جميع الأجزاء أو بعضها نوحاً من الحياة قدر ما يدرك ألم العذاب أولذة النعيم بهذا لا يستلزم إعادة الروح إلى بدنه كما كانت لأن الحياة غير الروح ولأن يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى أن الفريق في البحار أو الماء كقول بطون الحيوانات أو المصلوب في الهواء يعذب وإن لم نطلع عليه أي على التعذيب ومن تأمل في عجائب ملكه وملكوته وعرائب قدرته وجبروته لم يستبعد أمثال ذلك فضلاً عن الاستحالة قال الكمال ومما يقرب ذلك تأمل حال النائم فإنه ساكن لاشعوره فيما يرى اليقظان الذي إلى جانبه وهو مع ذلك يرى الأمور الهائلة من قتال وقتل وأنه يضرب ويثب ويطير في الهواء ولا يظهر عليه أثر شيء من ذلك غالباً اهـ سعد (قوله فالسؤال في بطنه) وكذلك من تزقت أعضاؤه وتفرقت أوصاله ولا يبعد أن يخلق الله الحياة في أجزائه أو يبعده كما قال تونسي عن اللقائي (قوله وأما سؤال الصغير الخ) وقال بعضهم صبيان المسلمين مغفور لهم قطعاً والسؤال لحكمة لم يطلع عليها وتوقف الإمام في سؤال أطفال الكفرة ودخولهم الجنة وغيره حكم بذلك فيكون خدم أهل الجنة اهـ شرح الفقهاء لا كركلت والتوقف المروي عن أبي حنيفة في أطفال المؤمنين مردود على الراوي (قوله لكن جزم صاحب البحر) أي بحجج الكلام تونسي (قوله في سؤال المجنون ونحوه) أي كالموتى ولا بله وأهل الفترة قال البرهان اللقائي قال الجلال ومقتضى الروضة أنه لا يسئل إلا المكلفون تونسي (قوله وأما الانبياء عليهم السلام فالأصح أنهم لا يسئلون) وحكي المولى سعد الدين وغيره عن بعضهم أنهم يسئلون تونسي (قوله فقال الفاكهاني الظاهر أنهم لا يسئلون) وعلله ابن حجر بأن السؤال لمن شأنه أن يفتن تونسي (قوله ثم قال ابن عبد البر) أي في التمهيد (لا يسئل الكافر الصريح الخ) وجه اقتصار السؤال على المنافقين دون الكافرين أن المنافق منتسب إلى الإسلام في الظاهر تونسي (قوله وخالفه القرطبي وابن القيم الخ) أي وعبد الحق والجمهور لحجج الأحاديث بذلك ونازعهم الجلال بأن الأحاديث لم تجب جماعة بين الكافر والمنافق وإنما ورد في بعضها ذكر المنافق وفي بعضها ذكر الكافر فيمكن حمله على المنافق بدليل حديث أسماء وأما المباحق أو المرتاب ولم تذكر الكافر في آخر حديث أبي هريرة عند الطبراني من قول جاد الضرير وأبي عمرو ما يصرح بذلك وفيه أي فيما قاله الجلال نظر فقد قال ابن حجر الروايات وإن اختلفت لفظاً فهي مجمعة معنى على

أن كلام الكافرو المنافق يسئل ولم تقع الرواية في هذا الحديث إلا بالواو وكذا  
 قاله البرهان اللقاني تونسي (قوله هذا) للانتقال (قوله ومن مات في يوم  
 الجمعة أو ليلتها) وابتداء ليلة الجمعة من زوال يوم الخميس (قوله ومن قرأ  
 سورة الملك في كل ليلة) أي لازم قراءتها من وقت العلم ولا يضر الترك  
 في بعض الأحيان لعذر تونسي (قوله قولان للعلماء) أظهرها الأول (قوله  
 فغير معروف بين المتكلمين والمحدثين) قال البرهان اللقاني ثم الحق أنه يسئل كل  
 واحد بلسانه وقيل بالسريانية واستعرب ولذا قال الشارح القدسي لم أر ذلك لغير  
 البلقيني اهـ (قوله ان سؤال القبر من خصائص هذه الامة الح) أي دون  
 عذابه قال الشارح القدسي ويؤيده حديث زيد بن ثابت مرفوعا ان هذه  
 الامة تتبلى في قبورها اهـ وتقل البرهان اللقاني عن ابن القيم أنه قال كل نبى  
 مع أمته كذلك (نتيحات) الأول قال القدسي السؤال عن النى عليه  
 السلام إنما يكون عن نبينا خاصة كما هو ظاهر حديث الصحيحين في تقتنون  
 وعنى تسئلون فهو معدود من خصائصه صلى الله عليه وسلم (الثاني) قال النووي  
 قول من قال بعموم السؤال حتى للانبياء يحمل على أنهم يسئلون بما يليق بهم كأن  
 يقال لهم كيف تركتم أممكم لان السؤال من حكم الجبروت وهو يستوى فيه  
 الانبياء وغيرهم كالموت وكذلك الصبيان يسئلون عن الميثاق الأول (الثالث)  
 قال التونسي هل السؤال مرة واحدة أو أكثر تقل البرهان اللقاني عن بعضهم  
 أن الاخبار تدل على أن الفتنة هي السؤال مرة واحدة قال قات في حديث أسماء  
 انه يسئل ثلاثا وجزم الجلال في رسالته مفردة بان المؤمن يسئل سبعة أيام  
 والكافر أربعين صباحا ثم قال انه لم يقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم  
 الدفن اهـ (فائدة) حكى أن الامام نجم الدين عمر النسفي رحمه الله تعالى رؤى  
 في المنام فقيل له كيف أجبت منكر او تكبرا فقا انهما سألاني بالنثر فأجبتهما  
 بالنظم فخر جاباذن الله وأنشد

ربى الله لا اله سواه \* ورسولى محمد مصطفاه

وولي كتاب ربي ودينى \* هو ما اختاره لنا وارتضاه

مذهبي مرتضى وفعلى ذمى \* أسأل الله عفوه ورضاه

نوبى (قوله للكفار والفساق يقضى \* عذاب القبر الح) للكفار جار ومجرور

وما عطف عليه متعلق بقضى وعذاب نائب فاعل وعذاب مضاف والقبر مضاف

اليه ومن شر الفعال جار ومجرور ومضاف اليه وقوله للكفار أى جميعهم والالف

واللام في الفسق للمهدى البعض الذين يريد الله تعذيبهم من الفسق اهـ نوبى

هذا وقد وردت أحاديث  
 باستثناء عدة فلا يسئلون  
 منهم الشهيد والمرابط يوما  
 وليلة في سبيل الله ومن مات  
 في يوم الجمعة أو ليلتها ومن  
 قرأ سورة الملك في كل ليلة  
 والمبطون والمراد بالطن  
 الاستسقاء أو الاسهال  
 قولان للعلماء كما ذكره  
 القرطبي أما ما ذكره  
 البلقيني من أن سؤال  
 القبر يكون بالسريانية فغير  
 معروف بين المتكلمين  
 ولا بين المحدثين وذكروا  
 الترمذى وابن عبد البر أن  
 سؤال القبر من خصائص  
 هذه الامة ولعل الحكمة  
 في ذلك أن يجعل عذابهم  
 في البرزخ فيوافون القيامة  
 والذنوب محصاة

(وللكفار والفساق

يقضى)

أراد أن الفاعل اذا فعل شيئاً فليس ههنا الا الفاعل والمفعول وأما المعنى المعبر عنه بالتكوين فهو أمر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس أمرًا محققًا مغايرًا للمفعول في الخارج ولم يرد أن مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم المكون وهذا خلاصة ما ﴿ ٨٢ ﴾ في كلامه من شرحي المقاصد

والعقائد وقد سبق شرح قوله وفي الازدهان حق البيت المذكور ههنا على ما في بعض النسخ (وان السحت رزق مثل حل وان يكره مقالي كل قالي) السحت بضم السين وسكون الحاء ويضم هو الحرام بل اشده والحل بكسر الحاء الحلال والمقال مصدر ميمي بمعنى القول أو المقول والقالي المفيض ومنه قوله تعالى ماودعك ربك وما قلى والمعنى الحرام مرزوق مثل الحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به حراما كان أو حلالا وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بأنه مستند اليه سبحانه في الجملة والمستند اليه يقبح أن يكون حراما يعاقبون عليه واجيب بأنه لا يقبح بالنسبة الى الله تعالى لانه يفعل ما يشاء في ملكه ويحكم ما يريد في ملكه وعقابهم على الحرام لسوء مباشرتهم أسباب الاحكام مع انه يلزم المعتزلة ان المنتفع بالحرام طول الأيام في عمره لم يرزقه شخص الله أصلا وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ثم اعلم ان هذا البيت في بعض النسخ موجود دون غيره (وفي الاجداث عن توحيد ربي \* سبيلي كل شخص بالسؤال)

أراد أن الفاعل الخ حاصله أن الشيء اذا أثر في شيء وأوجده بعد ما لم يكن فالذي حصل في الخارج من المؤثر هو الاثر لا غير وأما حقيقة الاحداث والايجاد فاعتبار عقلي لا تحقق له في الاعيان اهتكال (قوله وأن السحت رزق مثل حل الخ) السحت اسم ان ورزق خبرها ومثل حل صفة لرزق ومضاف اليه وان للشرط ويكره مجزوم بان ومقالي مفعول مقدم وكل قالي فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله ويضم) وقرئ بالوجهين قوله تعالى سماعون للكذب اكلون للسحت ولكن ههنا بالسكون وهو الحرام من سخته اذا استأصله لكونه مسحوت البركة أي فاقدتها (قوله ماودعك ربك وما قلى) حذف المفعول رعاية للسمع والاصل وما قلاك أي أبضك تونسى (قوله والمعنى أن الحرام مرزوق مثل الحلال) الحلال هو مانص الله أو رسوله وأجمع المسلمون على اباحة تناوله أو اقتضى القياس الجلي اباحته بعينه أو جنسه بان لم يتبين أنه حرام والحرام مانص الله تعالى أو رسوله وأجمع المسلمون على امتناع تناوله بعينه أو جنسه أو اقتضى القياس الجلي ذلك أو ورد فيه حد أو تعزير أو وعيد شديد غير مؤول سواء كان تحرمة لمفسدة أو مضرة خفية كالزنا فان فيه فساد الفرائش وتضييع الانساب وقتل الولد معنى لعدم من يربيه ومقتضى المجوس فان فيه فساد الابدان أو مصلحة أخرى علمها الشارح أو واضحة كالسم والخمر فان في الاول اهلاك النفوس وفي الثاني فساد العقول تونسى (قوله لان الرزق ما يسوقه الله الى الحيوان) أي ما ينتفع به بالفعل وذلك قد يكون حراما وهذا أولى من تفسيره بما يتعدى به الحيوان لخلوه عن معنى الاضافة الى الله تعالى مع أنها معتبرة في مفهوم الرزق فدخل رزق الانسان والدواب وغيرهما وشمل الماء كحول وغيره مما ينتفع به وخرج عنه ما لم ينتفع به تونسى (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة) أشار اليه الناظم بقوله وان يكره مقالي كل قالي (تنبيه) في البيت من أنواع البديع التسجيع وذلك بين مقالي وقالي والجناس المطرف وهو ما زاد أحد ركنيه على الآخر حرفا في طرفه الاول وبين السحت والحل المطابقة وهي الجمع بين متضادين تونسى (قوله وفي الاجداث عن توحيد ربي الخ) في الاجداث جار ومجرور متعلق بقوله سبيلي كما تعلق به بالسؤال وهو فعل مضارع مبني للمفعول والفاعل الله وكل شخص مرفوع على النيابة عن الفاعل وقوله عن توحيد ربي متعلق بالسؤال والمعنى أنه سيختبر الله كل

مباشرتهم أسباب الاحكام مع انه يلزم المعتزلة ان المنتفع بالحرام طول الأيام في عمره لم يرزقه شخص الله أصلا وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ثم اعلم ان هذا البيت في بعض النسخ موجود دون غيره (وفي الاجداث عن توحيد ربي \* سبيلي كل شخص بالسؤال)

شخص في قبره بالسؤال عن توحيد ربي اه تونسى قال النبوى وانما امر  
السين على سوف للدلالة على القرب أى حين يقبر يخبر ويكلف (قوله بفختين)  
أى للجيم والدال (قوله وهو متعلق بالمجرورات كلها) فيه تامل فقد تقدم أن عن  
توحيد ربي متعلق بالسؤال (قوله يشير الى أن سؤال منكر ونكير الخ) أى  
فهما المنوليان للسؤال ومنكر بفتح الكاف ونكير بمعنى منكر سمي بذلك  
لان الشخص ينكرهما حين يراهما كإثباتى وجهه قريبا وجاء فى الحديث انهما  
أسودان أزرقان أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف  
يجران شعرهما وأنيا بهما كالصياحى يخرج لهيب النار من أفواههما  
ومناخرهما ومسامعهما ويمسحان الارض بشعورهما ويمحفران الارض  
بأنفاهما مع كل واحد منهما عمود من حديد لواجتمع أهل الارض ما حركوه  
وانما سمي بمنكر ونكير لانهما لا يشبهان خلق الادميين ولا خلق الملائكة  
ولا خلق الطير ولا خلق البهائم بل هما خلق بديع ليس فى خلقهما انس للناظر  
جعلهما الله تعالى فى البرزخ تكرمة للمؤمنين وهتكا للمنافقين وانما قيل لهما  
الفئتان لانتهارهما الميت وشدة مراجعتهما اختبار الميت على تصحيح ايمانه  
اه نوبى وقد ورد أن سؤال المؤمن يكون كالائتمد فى العين وكيف هذامع هذه  
الكيفية ويمكن أن يقال بأن الله سبحانه يوفق المؤمن للجواب من غير مبالاة  
بهما ولومع هذه الكيفية أو أنه يرهما على صورة حسنة وهذه الحالة محمولة على  
غيره كما جاء فى ملك الموت أنه يأتى للمؤمنين فى صورة حسنة لولم يكن لهم من المحنة  
الاهى لكفى وللکافر فى صورة كريهة بشعة لولم يكن لهم من المضرة والغم الاهى  
لكفى اه ذكره العدوى قال النبوى وانما يسأ لانه بعدد حياته اليه وهى  
غير الحياة المعهودة بل يحصل للبدن حياة أخرى كأن حياة النائم غير حياة  
المستيقظ وهذه الحياة لاتزال متعلقة بالبدن وان بل وتمزق أورد روحه الى  
جسده كدأوالى نصفه الاعلى فقط قال البرهان اللقائى تقلا عن ابن حجر وظاهر  
الخبر أنها تحل فى نصف الميت الاعلى فيسئل البدن وفيه الروح وهو مذهب  
الجمهور وقالت طائفة السؤال للبدن بالروح وأنكره الجمهور كما غلطوا من  
قال ان السؤال للروح بالبدن وعلى كل حال هى حياة لاتنفى اطلاق اسم الميت  
عليه بل هى أمر متوسط بين الموت والحياة كتوسط النوم بينهما اه بمعناه  
وقد اتفقوا على أن الله لم يخلق فى الميت القدرة والافعال الاختيارية وانه  
لا يدرك الحاضر وحياته كمن أصابته السكتة قال السعد وهو مشكل بجوابه  
للملكين قلت يمكن التخصيص بغيره تونسى (قوله خلافا للجهمية وبعض المعتزلة)

الاجداث بالجيم والمثلثة  
القبور جمع جدت بفختين  
وسبلى صفة مجهول من  
البلاء بفتح ومد بمعنى يتمحن  
وهو متعلق بالمجرورات  
كلها قال ابن جماعة يشير الى  
أن سؤال منكر ونكير حق  
يجب الايمان به وقد اجمع  
عليه أهل السنة خلافا  
للجهمية وبعض المعتزلة  
انتهى ومعنى الميت انه  
سيختبر كل شخص فى قبره  
أو مقره بالسؤال عن ربه  
ودينه ونبيه كما ورد فى  
الحديث الصحيح فيقول  
المؤمن ربى الله ودينى  
الاسلام ونبى محمد عليه  
السلام ويقول الكافر  
والفاجر هاه لا أدري  
وفى الخلاصة وفتاوى  
البرزازية من أئمة الحنفية  
ان من جعل فى تابوت أياما  
لينقل مالم يدفن لم يسئل  
وهو ظاهر الاحاديث  
فتأمل ومن اكلمه السبع

فالسؤال في بطنه كما صرحوا به وأما سؤال الصغير فنقول عن السيد أبي شعاع من الحنفية واعتمده صاحب الخلاصة والبرزازي في فتاويه وجري عليه ﴿ ٨٤ ﴾ النسفي في العمدة لكن

جزم صاحب البحر بخلافه وهو مقتضى قول النووي في الروضة والفتاوى وتوقف التاج الفاكهاني في سؤال المجنون ونحوه وأما الانبياء عليهم السلام فالأصح أنهم لا يسئلون كما جزم به النسفي في بحره وما ورد في الصحيحين من استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة القبر وعذابه أجاب عنه القاضي عياض في شرح مسلم بأن ذلك التزام لحق الله تعالى واعظامه والافتقار اليه وليقتدى به أمته وليس لهم صفة الدعاء والمهم منه وأما الجن قال بعض المتأخرين إلى أنهم يسئلون لمعوم الأدلة الشاملة لهم ولنفيهم وأما الملائكة فقال الفاكهاني الظاهر أنهم لا يسئلون وميل القرطبي إلى خلافه ولا يظهر الأول لما سبق من أن الانبياء لا يسئلون على الأصح ثم قال ابن عبد البر لا يسئل الكافر الصريح بل يعذب من غير سؤال وإنما السؤال للمنافق

شبهتهم أن الميت جاد لا حياته ولا ادراك وتعذبه محال والجواب ظاهر مما تقدم من أن الله يخلق في جميع الاجزاء أو بعضها نوعا من الحياة قدر ما يدرك ألم العذاب أولذة النعم وهذا لا يستلزم إعادة الروح إلى بدنه كما كانت لان الحياة غير الروح ولأن يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى أن الفريق في البحار أو الماء كقول بطون الحيوانات أو المصلوب في الهواء يعذب وإن لم نطلع عليه أى على التعذيب ومن تأمل في عجائب ملكه وملكوته وغرائب قدرته وجبروته لم يستبعد أمثال ذلك فضلا عن الاستحالة قال الكمال ومما يقرب ذلك تأمل حال النائم فانه ساكن لا شعوره فيما يرى اليقظان الذي إلى جانبه وهو مع ذلك يرى الامور الهائلة من قتال وقتل وأنه يضرب ويثب ويطير في الهواء ولا يظهر عليه أثر شيء من ذلك غالبا اه سعد (قوله فالسؤال في بطنه) وكذلك من تزقت أعضاؤه وتفرقت أوصاله ولا يبعد أن يخلق الله الحياة في أجزائه أو يعيده كإقال تونسي عن اللقاني (قوله وأما سؤال الصغير الخ) وقال بعضهم صبيان المسلمين مغفور لهم قطعاً والسؤال لحكمة لم يطلع عليها وتوقف الامام في سؤال أطفال الكفرة ودخولهم الجنة وغيره حكم بذلك فيكون خدماً أهل الجنة اه شرح الفقيه الأكبر قلت والتوقف المروى عن أبي حنيفة في أطفال المؤمنين مردود على الراوى (قوله لكن جزم صاحب البحر) أى بحجج الكلام تونسي (قوله في سؤال المجنون ونحوه) أى كالمعتوه ولا بله وأهل الفترة قال البرهان اللقاني قال الجلال ومقتضى الروضة أنه لا يسئل الا المكلفون تونسي (قوله وأما الانبياء عليهم السلام فالأصح أنهم لا يسئلون) وحكى المولى سعد الدين وغيره عن بعضهم أنهم يسئلون تونسي (قوله فقال الفاكهاني الظاهر أنهم لا يسئلون) وعلمه ابن حجر بأن السؤال لمن شأنه ان يفتن تونسي (قوله ثم قال ابن عبد البر) أى في التمسيد (لا يسئل الكافر الصريح الخ) وجه اقتصار السؤال على المنافقين دون الكافرين أن المنافق منتسب إلى الاسلام في الظاهر تونسي (قوله وخالفه القرطبي وابن القيم الخ) أى وعبد الحق والجمهور للحجج الأحاديث بذلك ونازعهم الجلال بأن الأحاديث لم تحجج جماعة بين الكافر والمنافق وإنما ورد في بعضها ذكر المنافق وفي بعضها ذكر الكافر فيمكن حمله على المنافق بدليل حديث اسماء وأما المنافق أو المرتاب ولم تذكر الكافر وفي آخر حديث أبي هريرة عند الطبراني من قول جاد الضريروا أبي عمرو وما يصرح بذلك وفيه أى فيما قاله الجلال نظر فقد قال ابن حجر الروايات وإن اختلفت لفظاً فهي مجتمعة معنى على

أن كلام الكافر والمنافق يسئل ولم تقع الرواية في هذا الحديث الا بالواو كذا  
قاله البرهان اللقاني تونسي (قوله هذا) للانتقال (قوله ومن مات في يوم  
الجمعة أو ليلتها) وابتداء ليلة الجمعة من زوال يوم الخميس (قوله ومن قرأ  
سورة الملك في كل ليلة) أي لازم قراءتها من وقت العلم ولا يضر الترك  
في بعض الاحيان لعذر تونسي (قوله قولان للعلماء) أظهرها الاول (قوله  
فغير معروف بين المتكلمين والمحدثين) قال البرهان اللقاني ثم الحق انه يسئل كل  
واحد بلسانه وقيل بالسريانية واستعرب ولذا قال الشارح القدسي لم أر ذلك لغير  
البلقيني اهـ (قوله ان سؤال القبر من خصائص هذه الامة الخ) أي دون  
عذابه قال الشارح القدسي ويؤيده حديث زيد بن ثابت مرفوعا ان هذه  
الامة تتلى في قبورها اهـ ونقل البرهان اللقاني عن ابن القيم أنه قال كل نبي  
مع أمته كذلك (تنبيهات) الاول قال القدسي السؤال عن النبي عليه  
السلام انما يكون عن نبينا خاصة كما هو ظاهر حديث الصحيحين في تقتنون  
وعني تسئلون فهو معدود من خصائصه صلى الله عليه وسلم (الثاني) قال النووي  
قول من قال بعموم السؤال حتى للانبياء يحمل على أنهم يسئلون بما يليق بهم كأن  
يقال لهم كيف تركتم أممكم لان السؤال من حكم الجبروت وهو يستوى فيه  
الانبياء وغيرهم كالموت وكذلك الصبيان يسئلون عن الميثاق الاول (الثالث)  
قال التونسي هل السؤال مرة واحدة أو أكثر نقل البرهان اللقاني عن بعضهم  
أن الاخبار تبدل على أن الفتنة وهي السؤال مرة واحدة قال فات في حديث أسماء  
انه يسئل ثلاثا وجزم الجلال في رسالة له مفردة بان المؤمن يسئل سبعة أيام  
والكافر أربعين صباحا ثم قال انه لم يقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم  
الدفن اهـ (فائدة) حكى أن الامام نجم الدين عمر النسفي رحمه الله تعالى رأى  
في المنام فقيل له كيف أجبت منكروا ونكيرا فقا انهما سألتني بالنثر فأجبتهما  
بالنظم فخر جاباذن الله وأنشد

ربي الله لا اله سواه \* ورسولي محمد مصطفىاه

وولي كتاب ربي ودينى \* هو ما اختاره لنا وارتضاه

مذهبي مرتضى وفعلى ذميم \* أسأل الله عفوه ورضاه

نوبى (قوله للكفار والفساق بقضى عذاب القبر الخ) للكفار جار ومجورور  
وما عطف عليه متعلق بقضى وعذاب نائب فاعل وعذاب مضاف والقبر مضاف  
اليه ومن شر الفعال جار ومجورور ومضاف اليه وقوله للكفار أي جميعهم والالف  
واللام في الفساق للمهدأى البعض الذين يريد الله تعذيبهم من الفساق اهـ نوبى

هذا وقد وردت أحاديث  
باستثناء عدة فلا يسئلون  
منهم الشهيد والمرابط يوما  
وليلة في سبيل الله ومن مات  
في يوم الجمعة أو ليلتها ومن  
قرأ سورة الملك في كل ليلة  
والمبطون والمراد بالبطن  
الاستسقاء أو الاسهال  
قولان للعلماء كما ذكره  
القرطبي أما ما ذكره  
البلقيني من أن سؤال  
القبر يكون بالسرياني فغير  
معروف بين المتكلمين  
ولا بين المحدثين وذكروا  
الترمذي وابن عبد البر أن  
سؤال القبر من خصائص  
هذه الامة ولعل الحكمة  
في ذلك أن يجعل عذابهم  
في البرزخ فيوافون القيامة  
والذنوب محصاة

(وللكفار والفساق  
يقضى)

والمؤمن الناطم فيما سبق وجوب اعتقاد سؤال الملئكين بين في هذا البيت  
عذاب القبر وأنه للكفار والعصاة من الموحدن ولم يذكر نعيمه كما في عامة  
الكتب وذكره النسفي في عقائده لان النصوص الواردة في عذاب القبر أكثر  
ولان عامة أهل القبور كفار وعصاة فكان ذكر العذاب أجدر لكن ما فعله  
النسفي أولى كما قال السعدونسي (قوله من القضاء) بالمدو يقصر الحتم والبيان  
الا انه على الاول من قيل علقها تناء وما باردا فيكون التقدير يحتمل للكافر  
ويحصل لبعض الفساق من غير تحتم فان عذاب الفاسق ليس محتما كعذاب  
الكافر (قوله على أنه منصوب بالحالية) أي مع التوئين (قوله أو على أنه  
مبتدأ خبره الجار ومجرور السابق) أي على النسختين الاخيرتين (قوله للاشارة  
الى حصر العذاب الخ) وتقدم ان اللام في الكفار للاستغراق (قوله ويؤيده  
قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) وقوله ولنذيقنهم من العذاب  
الادنى دون العذاب الاكبر أراد بالعذاب الادنى عذاب القبر وقوله تعالى  
سنعذبهم مرتين أي مرة في القبر ومرة في القيامة وأما الاحاديث فبلغت جللتها  
التواتر ولا يمتنع عند العقل أن الله تعالى يعيد الحياة في الجسد أو في جزء منه  
ويعذب وكل ما لا يمتنع العقل وورد بوقوعه الشرع وجب قبوله واعتقاده فالمعذب  
اما الجسد كله أو بعضه بعد اعادة الروح اليه أو الى جزء منه ليتشارك فيه اذ  
العذاب اليهما كما هو مذهب الجمهور وهو الصحيح وقيل على الروح فقط وقيل  
على الجسد فقط وليس بصحيح تونسى ونوبى (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة الخ)  
قول باطل مخالف للنصوص فلا يلفت اليه ولا يمول عليه (تنبيهات) الاول  
قال ابن القيم عذاب القبر قسمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة  
ومنتقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من العصاة فانهم يعذبون بحسب جرائمهم رفع  
عنهم بداء أو صدقة أو غير ذلك وقال الياقنى بلغنا أن الموتى لا يعذبون ليلة  
الجمعة تشريفا لها قال ويحتمل اختصاص ذلك بعصاة المسلمين دون الكفار  
وعمه في بحر الكلام في الكفار أيضا فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم  
الجمعة وليلتها وجميع شهر رمضان قال وأما المسلم العاصي فان مات في غير يوم  
الجمعة عذب اليها ثم ينقطع فلا يعود الى يوم القيامة وان مات ليلة الجمعة أو يومها  
عذب ساعة واحدة ثم لا يعود الى يوم القيامة ومن صرح بأن عذاب القبر نوعان  
دائم ومنتقطع الدميرى من الشافعية اه تونسى قلت و للشارح هنا كلام  
مبسوط في شرح الفقه حاصله أن ما تقدم عن الياقنى وبحر الكلام وغيرهما  
لا أصل له ولم يثبت أصلا ولئن ثبت فانما هو بظنى والعقائد لا بد فيها من القطعى

المجهول من القضاء  
وفي نسخة صحيحة بنضا  
بالعين المحجمة على انه  
منصوب بالحالية أي بنفوسين  
أو بالعلية أي بغضامن الله  
لهم وفي بعض النسخ بعض  
بالعين المهملة مخفوصا على  
أنه بدل من الفساق بدل  
بعض

(عذاب القبر من سوء  
الفعال)

عذاب مرفوع على انه  
نائب الفاعل بناء على  
نسخة الاصل أو على أنه  
مبتدأ خبره الجار والمجرور  
السابق عليه للاشارة الى  
حصر العذاب المذكور في  
الكفار وبعض الفجار  
والفعال بكسر الفاء جمع  
فعل وأما بالفتح فمصدر  
ككذب ذهابا وقيل  
يستعمل بالكسر للشر  
وبالفتح للخير والحاصل  
أنه يجب اعتقاد أن عذاب  
القبر حق واقع للكفار  
وثابت لبعض الفجار ممن  
أراد الله تعذيبه في تلك  
الدار لسوء أفعالهم وقبح  
حالهم وقد أجمع أهل  
السنة على ذلك في الصحيحين  
عذاب القبر حق ويؤيده  
قوله تعالى النار يعرضون  
عليها غدوا وعشيا الآية وفي المسئلة خلاف المعتزلة والجهمية والرافضة وزيد

هنايت في بعض الشراح وهو قوله ﴿ودخل الناس في الجنة بفضل﴾ من الرحمن يا أهل الآمال ﴿الآمال جمع أمل ولو قال يا أهل المعالي لخلص من سورة الإبطاء ولو لم يقع على التوالى والمعنى أن دخول المؤمن في الجنة ليس بمجرد أعماله الصالحة بل بفضل الله تعالى وكرمه لقوله عليه السلام لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا (٨٧)

ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون سواء قيل ان الباء للسببية أو البدلية خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة حيث يقولون بايجاب أئابة المطيع وعقاب العاصي ونحن نقول لا يجب على الله سبحانه شئ وإنما أدخلهم الجنة بفضلهم كما ان الكفار أدخلهم النار بعدله نعم الدرجات والدرجات بحسب اختلاف الحسنات وتقوات السيئات والخلود فيهما بواسطة النيات ولذا قيل النيات بمنزلة الارواح والاعمال في مرتبة الاشباح (حساب الناس بعد البعث حق)

فكونوا بالتحريز عن وبال) الوبال بالفتح الاثم الذي كان من قبل العبد كاقفل والظلم أو نحوه ما والمعنى اذا كان حساب جميع الناس حقا ثابتا فكونوا متحرزين احترازا شديدا

اليقيني فارجع اليه ان شئت (الثاني) من جلة عذاب القبر ضغفطه حتى للمؤمن الكامل لحديث لو نجا منها أحد لنجا سعاد من معاذ الذي اهتز له عرش الرحمن وهي غمزارض القبر له وضيقه عليه ثم ان لله سبحانه يفسح ويوسع له المكان مد نظره قيل ضغفطه بالنسبة الى المؤمن على هيئة معانقة الام الشقيقة اذا قدم عليها ولدها من السفرة العميقة اه كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (الثالث) قال البرهان اللقاني لم يعلم عليه الصلاة والسلام بعذاب القبر وأنه لعصاة المؤمنين الابالمدنية بعد الهجرة فلا يختص بكافر ولا منافق بل يكون لمن ذكر ولعصاة المؤمنين كما يكون لغير هذه الامة ايضا اه وكذا نعم القبر لا يختص بهذه الامة أيضا ولا بالمكلفين ومن زال عقله بعده فله حكم القوم الذين يعد منهم حال الزوال عند المالكية وقال الشافعية الا أن يكون له أهل في الاسلام فيحكم له به وقته بحسبه تونسي (قوله دخول الناس الخ) دخول الناس مبتدا ومضاف اليه وفي الجنة جار ومجرور متعلق بدخول وفضل خبر ومن الرحمن جار ومجرور متعلق بفضل وأهل منادى مبنى على الفتح وهو مضاف الى الآمال (قوله) خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة) تقدم الكلام على ذلك مستوفى عند قول الناظم وما ان فعل اصح ذافتراض الخ (قوله ولذا قيل النيات بمنزلة الارواح) فلا يتنفع بالعمل بلانية كما لا يتنفع بالشع بل ارواح وان وجدت صورة العمل والشع (قوله حساب الناس بعد البعث حق الخ) حساب الناس مبتدا ومضاف اليه وبعد البعث منصوب على الظرفية ومضاف اليه وقوله حق اخبر فكونوا فعل أمر ناقص والواو اسمه وبالتحريز جار ومجرور وفي موضع نصب خبره أى محتريزين وعن وبال جار ومجرور متعلق بالتحريز قال النوبى حساب الناس من اضافة المصدر الى مفعوله أى حساب الله الناس وهو لغة استعمال العدو المراد هنا اعلام الخير والشر والمعلم الملائكة لان لكل ملكا أو هو سبحانه وتعالى للمستوجبين للرحمة والملائكة للمستوجبين للنضب (قوله لما في الصحيحين أنه عليه السلام مر بقبرين فقال انهما) أى صاحبي القبرين ليعذبان وكان أحدهما لا يتنزه من البول وهو يرجع الى

عن حفو العباد خصوصا لان ما كان بينه سبحانه وبين عباده يرجى منه العفو كذا قال بعض الشراح والظاهر أن المراد بالوبال شدة الأثقال من ذنوب الاعمال اعم من ان تكون من حقوق الله أو حقوق العباد لما في الصحيحين انه عليه السلام مر بقبرين فقال انهما ليعذبان الحديث وأشار الناظم الى حقيقة بمت الخلق من القبور في يوم الحشر والنشور ثم من الأدلة على ثبوت الحساب

قوله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا وقوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى غير ذلك من الآيات والاخبار ومقتضى ما نقل ابن عبد البر والرازي من تكليف الجن اتفاقا وان لهم ثوابا وعقابا انهم يحاسبون كالانس فكأن الناظم ذهب الى ان الجن في الاحكام تابعون للانس او مال الى توقف أبي حنيفة في أمر ثوابهم المترتب على حسابهم مع الاجماع على تحقق عقاب الكفرة منهم أو تبع بعض اللغويين في ان الجن داخلون في مسمى الناس أو الملائكة فقد أخرج ابن أبي حاتم عن عطاء بن السائب أنه قال أول من يحاسب جبرائيل لأنه كان أمين الله في وحيه الى رسوله لكن أخرج أبو الشيخ ابن حبان عن أبي سنان قال اللوح المحفوظ معلق بالعرش فاذا أراد الله أن يوحى بشئ كتب في اللوح فيجئ اللوح حتى يقرع حبة اسرافيل فينظر فيه فان كان الى أهل السماء دفعه الى ميكائيل وان كان الى أهل الارض دفعه الى جبرائيل فأول ما يحاسب يوم القيامة لايح يدعى به ترعد فرائضه ( ٨٨ ) فيقال له هل بلغت فيقول

نعم فيقال من يشهدك فيقول اسرافيل فيدعى اسرافيل ترعد فرائضه فيقال له بلغت اللوح فاذا قال نعم قال اللوح الحمد لله الذي نجاني من سوء الحساب ثم كذلك وأخرج أيضا عن وهيب بن الورد قال اذا كان يوم القيامة دعى اسرافيل ترعد فرائضه فيقال ما صنعت فيما ادعى اليك اللوح فيقول بلغت جبرائيل فيدعى جبرائيل ترعد فرائضه فيقال ما صنعت فيما بلغت اسرافيل فيقول بلغت

الصلوة التي هي حق الله وكان الآخر لا يدع الغيبة وهي حق الناس (قوله فسوف يحاسب حسابا يسيرا الخ) هو المؤمن يعرض عليه عمله كافي حديث الصحيحين وفيه من نوقش الحساب هلك ويتجاوز عنه بعد العرض جلالين (قوله اليوم عليك حسيبا) أي محاسباً (قوله فمن يعمل مثقال ذرة) زنة مثقال صغيرة وقوله خيرا مفعول يعمل وقوله يره جواب من (قوله انهم يحاسبون كالانس) وبه جزم أبو زرعة في فتاويه المكية وهو ظاهر عبارة الناظم اذا الجن داخلون في مسمى الناس ومقتضى كلام العراقي كابن عقل في اعراب قوله من الجنة والناس ~~والله اعلم~~ والغالب الناس جماعة حيوان ذي فكرة وروية والجن لهم فكرة وروية والناس من ناس ينوس اذا تحرك وقال الجوهرى الناس قد تكون من الانس ومن الجن اه تونسى (قوله فكأن الناظم ذهب الى ان الجن في الاحكام تابعون للانس) أي حيث أريد الانس بالمعنى الاخص (قوله او مال الى توقف أبي حنيفة الخ) أي فليس الجن داخلين في كلامه لاتبعوا ولا نصا (قوله أو تبع بعض اللغويين في أن الجن داخلون في مسمى الناس) فيكونون داخلين في كلامه نصا وتقدم قريبا وجه دخولهم (قوله أو الملائكة الظاهر أنه معطوف على الناس أي فيحاسبون كما تحاسب الملائكة ويتأمل

الرسول فيؤتى بالرسول فيقال ما صنعت فيما أدى اليكم جبرائيل فيقولون بلغت فيه الناس وهو قوله تعالى فسألن الذين أرسل اليهم ونسألن المرسلين هذا وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجاء من الشاة القرناء وروى الامام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى للجماء من القرناء وحتى للذرة من الذرة وقال ليختصن كل شئ يوم القيامة حتى الشاتان فيما تطحنتا قال المنذرى في الحديث الاول رواه رواة الصحيح وفي الثاني اسناده حسن وقال الجلال المحلى قضية هذه الاحاديث أن لا يتوقف القصاص يوم القيامة على التكليف والتمييز فيقتص من الطفل للطفل وغيره قلت وكذا المجنون والله اعلم وقد حكى الامام بدر الدين الشبلي الحنفى في كتابه آكام المرجان في أحكام الجنان

انه اختلف في دخول الجن الجنة على أربعة أقوال أحدها نعم الثاني لا بل يكونون في ربضها الثالث أنهم على الاعراف الرابع الوقف (٨٩) وحكي القول بدخولهم عن أكثر العلماء

وعن مجاهد أنهم اذا دخلوا الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتقديس ما يجده أهل الجنة من لذة الطعام والشراب والله أعلم بالصواب وذهب الحارث المحاسبى الى اننازهم اذ ذاك وهم لا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا

(ويعطى الكتب بعضا نحويمى

وبعضا نحو ظهر والشمال) الكتب بضمين جمع كتاب وخفف هنا للضرورة والمراد بها صحائف الاعمال التى كتبها الحفظة في أيام حياتهم وهو مرفوع على نيابة الفاعل وبعضا نصب على انه مفعول ثان وكان الاظهر أن يرفع بعض وينصب الكتب لان ذوى العقول أولى بأن يكونوا المفعول الاول وليوافق قوله تعالى وأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا

فيه (قوله هذا وروى مسلم الخ) ولما لم يكن لحساب غير الناس دليل قطعى والمطلوب في العقائد القطع اقتصر الناظم على الناس للقطع بأدلتة تونسي (تنبيه) صرح البرهان اللقاني بأن النبي صلى الله عليه وسلم أول من يحيا ويمحشر لا موسى على الاصح وجزم القرطبي في المفهم بأنه أول من يكسى وجزم تليذه في التذكرة بأن أول من يكسى إبراهيم كافي حديث الصحيحين وغيره والاول أصح ثم الحشر لجميع العباد ولو حرقوا أو ذروا في الرياح سواء كانوا يجازون كالمكلفين أو كالألبهائم والوحوش وذهبت جماعة الى أنه لا يحشر الا من يجازى وعن النووى الاول الى المحققين وصححه واخبره وأما القسط فاختار الحلیمی بعنه أن أتى بعد نفخ الروح والا كان كسائر الاموات وذكر الزيلعي أنه يحشران ظهر بعض خلقه وترجي شفاعته تونسي (قوله ويعطى الكتب بعضا نحويمى الخ) الكتب مرفوع بالنيابة عن الفاعل وبعضا نصب اما مفعول ثان أى بعضا من الناس واما حال والمفعول الثانى غير مذكور وتقديره الناس أو المكلفين أو نحو ذلك وقوله نحويمى منصوب على الظرفية ومضاف اليه وبعضا معطوف على بعضا ونحو ظهر منصوب ومضاف اليه والشمال عطف على ظهر وانما جمعها الناظم لانه ما عقل وبلغ أحدا الا وفي كل يوم وليلة يكتب الكاتبان عمله ويوضع في خزانة الله تعالى فيكون في كل سنة عشرون وسبعمائة كتاب والظاهر أن الكاتبين للامة دون أنبيائهم لانهم مقدسون وقيل للانباء أيضا لظهار الفضيل ~~وحي~~ كاتب يسارهم يكتب ما يعاتبون عليه من ارتكاب الفاضل دون الافضل أو من ارتكاب خلاف الاولى وهما ملكان أحدهما عن اليمين والثانى عن الشمال يكتبان كل فعل فاذا نام فأحدهما عند رأسه والاخر عند رجليه فاذا مشى فأحدهما أمامه والاخر خلفه وقيل ملكان بالليل وملكان بالنهار وقيل غير ذلك فاذا غربت الشمس ينزل ملك الليل ويمكث ملك النهار حتى يصلى المغرب واذا انفجر الصبح ينزل ملك النهار ويمكث ملك الليل حتى يصلى الفجر ولذا قالوا ينبغي أن يكون وقت النزول والعروج مشغلا بالطاعة ليغفر له ما بينهما نوبى (قوله وخفف هنا) أى بالتسكين (قوله وليوافق قوله تعالى فاما من أوتى كتابه يمينه) حيث ان المفعول الاول فيه هو الذات العاقلة وقوله كتابه أى كتاب عمله يمينه هو المؤمن فسوف يحاسب حسابا يسيرا هو عرض عمله عليه ثم يتجاوز عنه بعد العرض وينقلب الى أهله في الجنة مسرورا بذلك وأما من أوتى كتابه وراء ظهره هو الكافر تغل يئناه الى عنقه وتخلع يسرا وراء ظهره فيأخذ بها كتابه فسوف

وفي الآية الاخرى وأما من أوتى كتابه بشماله والجمع بينهما بأنه يعطى بشماله ومن وراء ظهره

يدعو عند رؤية ما فيه ثبورا ينادى هلاكم بقوله يا ثبورا ويصلى سعي رايدخل النار الشديدي جلالين (قوله واختلف في كيفية الخ) هكذا ذكر الشارح القدسي قال التونسي ~~لم~~ كان ظاهرة أن الناس فريقان فريق يعطى كتابه بيمينه وهم المؤمنون وفريق يعطى كتابه بشماله ومن وراء ظهره وهم الكافرون وصرح كلام السعد في شرح العقائد يخالفه حيث قال والكتاب أى خط الاعمال المثبت فيه طاعات العباد ومعاصيهم يؤتى المؤمنين بأيمنهم والكفار بشمالهم أو من وراء ظهرهم حتى اه فجعل للكفار حالتين اما الاتيان بشمالهم أو من وراء ظهرهم فلعل أحوال الكفار تختلف في آيات الكتب (قوله وقد أعرب الشارح القدسي فيما أعرب الخ) لا غرابة فقد تبعه الشارح التونسي في ذلك (فأنشأ) الحساب نوعان يسير للطيعين وعسير على الكافرين والفايقين فالاول ابراز الذنوب ثم التجاوز والثاني المطالبة بالجليل والحقيق وترك المسامحة وفي الصحيحين عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم ان الله يدين المؤمن فيضع عليه كنفه وستره فيقول أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنب كذا حتى قرره بذنوبه وراى في نفسه أنه قد هلك قال سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسناته وأما الكافرو المنافق فيناديهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألألعة الله على الظالمين اه نوبى وفي بعض الشروح أن المؤمن يعطى كتابه بيمينه كالللال مبيض الوجه مكتوب في عنوانه الكريم بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب الله الجليل الى الصالح الخليل ادخلوه في جنة عالية قطوفها دانية ثم ينادى نعم العبد عبدا ترك دنياه وتزود لمقباه وعبد مولاه ثم اذا قرأ المؤمن كتابه وجد فيه ثوابه وأبعد الله عقابه ويسر عليه حسابه ثم استقبل اليه الملائكة والغيان والولدان والخور وفتحت له أبواب الجنة والقصور ثم ينادى مناد سعد فلان بن فلان سعادة دائمة يا الروح والريحان حول خدام ينثرون عليه المسك والرياحين ويلبسونه اللؤلؤ وتاج اليقين وفي يمينه كتاب منشور ويوتى الكافرو المنافق كتابه بشماله مسودا وجهه مردودا الى قفاه يدخل شماله من صدره ويخرجها من بين كتفيه ثم اذا قرأ كتابه اسود وجهه لما عمل من الموعود فتضربه الملائكة بمقامع من حديد ويصبون عليه من الحميم والصديد ويلبسونه لباس القطران ويوثقونه بالاغلال والسلاسل مقرونان مع الشياطين وهو ينادى واحسرتا واندماهم مكتوب في كتابه بنس العبد عبدا قد عبد الاصنام والشياطين وترك عبادة الرحمن ادخلوه في النيران بين العقارب والثعالب فيبكي ويصيح بالويل كما قال الله تعالى وأما من أتى كتابه بشماله فيقول باليتي لم أوت كتابية

واختلف في كيفية فقيل تلوى يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل تنزع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل غير ذلك والله أعلم بما هنالك وقد أعرب الشارح القدسي فيما أعرب حيث قال ان بعضا حال والمفعول الثاني مقدر أى الناس أو المكلفين أو نحو ذلك

(وحي حق وزن اعمال وجري \* على متن الصراط بلا هتبال) أي وزن الاعمال حق لقوله تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه ﴿٩١﴾ فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين

ولم أدر ما حسابيه (قوله وحق وزن اعمال وجري \* على متن الصراط الخ) حق خبر مقدم ووزن اعمال مبتدأ مؤخر ومضاف اليه وجري معقوف على وزن وعلى متن الصراط جار ومجرور متعلق بجري وبلا هتبال جار ومجرور متعلق به أيضا (قوله لقوله تعالى والوزن يومئذ الحق) الوزن للاعمال أو لصحاشها بميزان له لسان وكفتان كما ورد في حديث كاتين يومئذ أي يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة الحق العدل فمن ثقلت موازينه بالחסنات فأولئك هم المفلحون الفائزون ومن خفت موازينه بالسيئات فأولئك الذين خسروا أنفسهم بتصويرها الى النار بما كانوا باياتنا يظلمون يمجحدون جلالين (قوله والميزان عبارة الخ) فيه تأمل قال التونسي وانقد اجاع أهل الحق من المسلمين على أنه ميزان حسي له كفتان ولسان توضع فيه صحف اعمال العباد ليظهر الراجح والخاسر وعبارة الغزالي ونؤمن بالميزان ذي الكفتين واللسان اه ويشير الشارح فيما يأتي قريبا الى هذا وهو الحق (قوله وقد ورد أن الموزون صحائف الاعمال الخ) ذهب الى هذا جمهور المفسرين وأبو المعالي واستقر به ابن عطية قال المحققون ويؤيده حديث البطاقة المذكور عند مسلم وغيره تونسي (قوله كما يدل عليه حديث البطاقة) روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يستخلص رجلا من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مد البصر ثم يقال أنتكر من هذا شيئا أظلم كنتي الحافظون فيقول لا يارب فيقال ألك عذر فيقول لا يارب فيقال بلى انك عندنا لحسنه وانه لا ظلم عليك فيخرج له بطاقة وفي رواية كأنه فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تطم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا ينقل مع اسم الله شيء اه والبطاقة بكسر الموحدة هي الورقة الصغيرة عدوى (قوله وذهب بعضهم الى أن الاعمال تجسد وتجسم الخ) قصور الاعمال الصالحة بصورة حسنة نورانية ثم تطرح في كفة النور وهي اليمين المعدة للحسنات فتثقل بفضل الله وتصور الاعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية ثم تطرح في كفة الظلمة وهي الشمال المعدة للسيئات فتخف بعدل الله كجاء به الحديث وذهب بعضهم الى أن الله تعالى يخلق أجساما على عدد تلك الاعمال من غير قلب لها كما جاء به الأثر أيضا تونسي (قوله أن صاحب الميزان يوم القيامة جبرائيل عليه السلام) أي أخذنا بعموده ناظر الى

كل من سلمان الفارسي والحسن البصري وروى ابن جرير واللالكائي عن حذفه موقوفا أن صاحب الميزان يوم القيامة جبرائيل عليه السلام وأشار الناظم بقوله وزن اعمال الى أن الوزن تختص بالاعمال الظاهرة

مكافئته القرطبي في تذكرته عن الحكم الترمذي وأن الإيمان لا يوازن ﴿ ٩٢ ﴾ اذ لا موزن له فانه لا ضده الا

لسانه وميكائيل الى كفتيه بحضرة الجنة والناس والاصح أنه ميزان واحد لجميع الامم والجميع الاعمال كفتاه كطباق السموات والارض وقيل لكل أمة ميزان وقيل لكل مكلف ميزان وقيل للمؤمن موازين بعدد خيراته وأنواع حسناته فلصومه ميزان ولصلاته آخر وهلم جرا ووقوعه في الآية بصيغة الجمع يؤيد التعدد واجاب الاولون بأنه للنظيم كارجون بآل محمد وكذبت عاد المرسلين أو باعتبار أجزائه نحو شابت مفارقة هونسي ووقت الوزن بعد الحساب كما ذكر الواحدى وغيره وجزم به صاحب كنز الاسرار قيل ومكانه بين الجنة والنار كما في نوادر الاصول (قوله يمر عليه جميع الخلق) الاولى جميع العباد كما ذكره التونسي فيشمئل المكلف وغيره والذكر والاثاث والسيد والشقي فدخل الانبياء والصديقون والمحسنون والعارفون والشهداء والصالحون والمرسلون والمرتابون والمنافقون والزنادقة والمليون هذا ما يقتضيه ظواهر الآثار والآيات والاخبار وخصه الحلبي فقال ان الكفار لا يمرون على الصراط قيل وهو محمول على اثناء المرور لا على ابتدائه وكذا ما وقع في الكشف للفرزالي فلا يخالف تلك الظواهر تونسي (قوله كما قال تعالى) أى لقوله تعالى وان منكم أى وممنكم أحد الاواردها أى داخل جهنم ولكنها تكون على المؤمنين برءا وسلاما كما كانت على ابراهيم وفي الحديث تقول النار للؤمن جزيا موءمن فقدأ طفأ نورك لهبى ول الكافر ناراً وهذا ما عليه ابن عباس وعلى رضى الله عنهم كان على ربك حتما مقضيا أى حتمه وقضى به لا يتركه ثم نجى مشدداً ومخففا الذين اتقوا الشرك والكفر منها ونذر الظالمين بالكفر والشرك فيها جسيا على الركب جلالين وحاشية الكرخي ويتأمل في سياق الشارح رضى الله عنه (قوله وفى الصحيحين) أن المؤمنين يمرون عليه سراجا) يشير الى أن مرورهم مختلف أى متفاوت في النجاة وعدمها واختلاف المرور في السرعة والبطء فخذوش ناج ومكدوس في نار جهنم تونسي (قوله لأن هذا الجرى لا يحصل لكلهم) أى بل لكل من منهم فهو نوع من المرور وفى بعض الروايات تجرى بهم أعمالهم ونيكم قائم على الصراط يقول يارب سلم سلم حتى تعجز أعمال العباد حتى يحى الرجل فلا يستطيع السير الا زحفا هـ (قوله وقوله بلا اهتبال) أى بمشاة فوقية فو حدة وقوله فقير ظاهر فى المعنى الخ فيه تأمل فقد جزم به التونسي حيث قال الاهتبال ثقل البدن وأصله ثقله بالحم ومنه قول عائشة رضى الله عنها وكان النساء اذذاك خفا فالم يهبلن ولم يفسهن اللحم وفى رواية لم يهبلن اللحم بتشديد الموحدة (قوله مستدلين بأدلة واهية الخ) حيث قالوا اذا كان أدق من الشعر وأحد من السيف لا يمكن

الكفر ومحال وزنه \* ثم الصراط جسر ممدود على متن جهنم وفى رواية على ظهر جهنم أدق من الشعر واحد من السيف يمر عليه جميع الخلق فيجوز به أهل الجنة وتزل فيه أقدام أهل النار كما قال تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جسيا وفى الصحيحين أن المؤمنين يمرون عليه سراجا كطرف العين والبرق والريح وكأجاويد الخيل والركاب والى هذا أشار الناظم بقوله وجرى الا ان هذا الجرى لا يحصل لكلهم فكان الانسب أن يقول و مر بمعنى مرور وقوله بلا اهتبال أى بلا كذب وافتراء أو بلا اعتماد على شئ ففى القاموس اهتبال كذب كثيرا وعلى ولده أتكلم وأما ما ذكره القدسي من ان المراد به ثقل البدن وما قاله غيره من أنه بمعنى النقص فقير ظاهر فى المعنى كالا يخفى ثم هو متعلق بجر وأبى بخبره وهو حق المقدر أو بحق مطلقا ولا يبعد أن يكون هو خبر جرى وفى الجملة رد على المعتزلة فى انكارهم كلام الميزان والصراط مستدلين بأدلة واهية العبور

العبور عليه وإن أمكن ففيه تعذيب ولا عذاب على المؤمنين والصلحاء يوم القيامة وأجيب بأن القادر على تسيير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط ولا تعذيب في ذلك فقد مر أن المؤمنين يمرون على الصراط سراعاً كطرف العين كما سبق (تنبيهات) الأول أول من يمر على الصراط محمد وأمه وأنه لا يتكلم حينئذ إلا المرسلون يقولون اللهم سلم سلم وفي بعض الروايات ثم عيسى بأمته ثم موسى بأمته يدعون نبياً نبياً حتى يكون آخرهم نوحاً وأمته (الثاني) جاء في بعض الآثار أن طول مسيرته ثلاثة آلاف سنة ألف منها صعود وألف منها هبوط وألف منها استواء وفي بعض الأحاديث أنه مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف استواء وخمسة آلاف هبوط وفي بعض الآثار جبريل في أوله وميكائيل في وسطه يسألان الناس عن عمرهم فيم أفنوه وعن شبابهم فيم أبلوه وعن عملهم ماذا عموا به وفي بعض الآثار في سبعة قناطر يسئل كل عبد عند كل فطرة منها عن نوع من التكليف ففي الأولى عن الإيمان وفي الثانية عن الصلاة بالاركان وفي الثالثة عن الزكاة وفي الرابعة عن صوم شهر رمضان وفي الخامسة عن الحج وفي السادسة عن الوضوء والنسل من الجنابة بالاباء وفي السابعة عن بر الوالدين وصلاته الارحام والاصلاح بين الاخوان فان جاء بها جميعها تمامها يمر عليها كالبرق الخاطف والاعطف في النار (الثالث) سألت عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض فقال على الصراط (الرابع) نقل البرهان اللقائي من كلام ابن الفاكهاني أن الصراط موجود ولفظه والصراط الذي وصفناه موجود والاعبار عنه صحيحة وفي كثير الاسرار تقلاع عن بعضهم يجوز أن يخلق الله حين لا مرب على متن جهنم ويجوز أن يكون خلقه حين خلق جهنم ونحوه في كلام القاصي عياض ثم نقل عن الحلبي أنه قال لم يثبت أنه يبقى الى خروج الموحد من النار يجوز وأعليه الى الجنة أو يزال ثم يعاد لهم أو لا يعاد أو تصعده الملائكة الى البور الذي في الاعراف تونسي ونوبي وبعض الشيوخ (فوله ومرجو شفاعة أهل خير\* لاصحاب الكبار الخ) مرجو مرفوع على أنه خبر مقدم وشفاعة مبتدأ مؤخر وشفاعة مضاف وأهل مضاف اليه وأهل مضاف وخير مضاف اليه ولا اصحاب الكبار جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بشفاعة وكأجل جار ومجرور وصفة للكبار ومرجو اسم مفعول من الرجاء ضد اليأس والشفاعة لغة الوسيلة وعرفنا طلب سؤال الخير لغير وفيه نظر فان الشفع قد يشفع لنفسه والتعريف لا يشمله وهي مأخوذة من الشفع ضد الوتر كأن الشافع ضم سؤاله الى سؤال المشفوع له من شفع

يستحقون بها أن يعذبوا  
في نار حامية  
(ومرجو شفاعة أهل خير  
لاصحاب الكبار كالجبال)  
صفة للكبار أي الذنوب  
الثقل أمثال الجبال  
والخير كله مجموع في أربعة  
النظر والحركة والنطق  
والصمت فكل نظر لا يكون  
في عبادة فهو غفلة وكل  
حركة لا تكون في عبادة  
فهي فترة وكل نطق  
لا يكون في ذكر فهو لغو  
وكل صمت لا يكون في فكر  
فهو سهو والمعنى شفاعة  
أهل الخير من الانبياء  
والاولياء لاهل الذنوب  
الكبار فضلاً عن الصغار  
مرجو

و المراد بالكبار ههنا  
ماعد الشرك لقوله تعالى  
ان الله لا يفرق بين  
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
أى بالشفاعة وغيره فافروى  
الترمذى وغيره أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
شفاعى لاهل الكبار من  
أمتى وفيه رد على المعتزلة  
حيث لم يقولوا بالشفاعة الا  
فى علو الدرجة مع قولهم  
ان اهل الكبار مخلدون  
فى النار وفى سنن ابن ماجه  
عن عثمان بن عفان مرفوعا  
يشفع يوم القيامة ثلاثة  
الا نبياء ثم العلماء ثم  
الشهداء (واعلم) أن قوله  
مرجو يومه أن الشفاعة  
ظنية وليس كذلك بل هى  
قطعية لورود أحاديث  
مشهورة كادت أن تكون  
متواترة وقال ابن جاعة  
الناس على قسمين مؤمن  
وكافر فالكافر فى النار  
اجزاء والمؤمن على قسمين  
طائع وعاص فالطائع فى  
الجنة اجزاء والعاصى على  
قسمين تائب وغيره فالتائب  
فى الجنة اجزاء وغير  
التائب فى مشيئة الله تعالى

يشفع بفتح العين فهما كما قاله النووى والكبار جمع كبيرة وقد اختلف فى حدها  
فقيل هى كل جريمة تؤذن بقلة اكتراث مرتكبها بالدين وقيل كل ما توعد عليه  
بخصوصه وقيل غير ذلك قال مسكين فى شرح الكثر وأحسن ما قيل فى تعريفها  
أنها كل ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين اه تونسى (قوله  
والمراد بالكبار ههنا ماعد الشرك) المراد به الكفر قال الشيخ عبد السلام فى شرح  
الجوهرة والحكمة فى غفران المعاصى دون الكفر أنها لا تنفك عن خوف عقاب  
ورجاء رجة وغير ذلك بخلاف الكفر ولا نهالوقت الهوى والشهوة فقط بخلاف  
الكفر فانه مذهب يعتد للابد وحرمة لا تتحتمل الارتفاع أصلا فكذا عقوبته  
بخلاف المعصية اه (قوله وفيه رد على المعتزلة) استدلو على ذلك بقوله تعالى  
ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع والعاصى ظالم ولان فى اثبات الشفاعة اثبات  
الجزاء لاصحاب الكبار على الذنوب ولا يجوز وهذا مبنى على أصلهم الفاسد  
واعقادهم الكاسد وهو أنه لا يجوز العفو عن الكبار واذا كان العفو ممتنعا  
فلا فائدة فى الشفاعة دون توبة وأجيب عما تمسكوا به من الآية بأن المراد  
بالظالم هو الكافر لان اللفظ متى أطلق ينصرف الى فردء الكامل والظالم  
الكامل فى الظلم هو الكافر وكذا قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس  
شيئا ولا يقبل منها شفاعة نزلت فى حق اليهود وأما قولهم فى اثبات الشفاعة  
تجرى للعباد على الذنوب فهو لا يلزم الا اذا قلنا بوجوب الشفاعة لئلا من العبد  
من ألذاب ويتكل على الشفاعة وتجترأ على الذنوب وليس كذلك وانما  
المذهب الحق عند اهل الحق جواز الشفاعة فى كل فرد من أصحاب الكبار ليرجوا  
نيل الشفاعة ولا يأتى سوا من العفو على أن منعهم الشفاعة واستحالة العفو  
تعريض للناس بالأس والقنوط من رجة الله وهو كفر كما قال تعالى انه لا بأس  
من روح الله الا القوم الكافرون نوبى (قوله يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء)  
وكذلك الملائكة والصالحون والاساتذة والتلامذة والآباء والابناء والاقرباء  
والاصحاب والحيوانات والحشرات فتشفع لمن كان يحسن اليها فى الدنيا وكذا  
الصدقات وسائر انواع الطاعات تجسم يوم القيامة وتشفع لصاحبها كالقرآن  
يشفع لصاحبه نوبى (قوله يومه أن الشفاعة ظنية) أى ظنية أدلتها الى ذلك ذهب  
النسفى أيضا فى عقائده وقد أشار المولى سعد الدين فى شرحه الى انتقاد ذلك عليه  
وقال ان أدلته متواترة المعنى وهو كذلك كما لا يخفى على من وقف على تعدد رواية  
الاحاديث الواردة فى ذلك واتفاقهم فى المعنى وان اختلفت رواياتهم فهو مما يجب  
القطع به واعتقاد حقيقته لقطعية الادلة تونسى عن القدسى (تممة) ممن يشفع

(وللدعوات تأثير بليغ \* وفدينفيه أصحاب الضلال) الدعوات بفتحين جمع الدعوة بمعنى الدعاء والمعنى ان لدعوات المطيعين لله تأثيرا بليغا في صرف القضاء المعلق دون المبرم لقوله تعالى ادعوني أستجب لكم ولقوله عليه السلام لا يرد القضاء ﴿٩٥﴾ الا الدعاء رواه الترمذي وقال حسن غريب ورواه ابن حبان

والحاكم ولفظهما لا يرد  
القدر الا الدعاء ولقوله  
عليه السلام الدعاء ينفع  
مما نزل ومما لم ينزل رواه  
البيهقي والطبراني والحاكم  
وقال صحيح الاسناد وكذا  
دعاء الاحياء للاموات  
له تأثير في تخفيف الذنوب  
ودفع العذاب ورفع الدر  
جات لقوله تعالى واستغفر  
لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات  
فانه سبحانه قاضي الحاجات  
ودافع البليات وأراد  
الناظم بقوله أصحاب  
الضلال المعتزلة حيث  
خالفوا في هذه المسئلة أهل  
الهداية من أهل السنة  
والجماعة وأما اجابة دعوة  
الكافر ففيها خلاف بين  
مشايخ الحنفية ونقله  
الروائي في كتابه بحر المذهب  
عن الشافعية ونفي الاستجابة  
فيديو هو المنقول عن  
الجمهور على ما ذكر في شرح  
العقائد وكان مستدل لهم  
ما نقله البغوي في معالم  
التزليل عن الضحاك في  
تفسير قوله تعالى وما دعاء

يوم القيامة رب العالمين فيسفع فيمن ليس له من الخير الا قول لا اله الا الله بمعنى انه سبحانه يتفضل باخراجهم من النار بلا واسطة وحدثها مذكور في المبسوطات  
كذا في شرح الجوهر للقاتي تونسي (قوله وللدعوات تأثير بليغ) للدعوات  
جارو مجرور خبر مقدم وتأثير مبتدأ مؤخر وبليغ صفة وقد لا والوال الحال وقد حرف  
تحقيق ينفيه فعل مضارع وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء والضمير المتصل فيه  
مفعول مقدم عائد على التأثير وأصحاب فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله في صرف  
القضاء) أي أثر القضاء المعلق أي على شيء كالدعاء ونحوه والمبرم أي المحكم  
الذي علم الله أنه لا بد من وقوعه اذ علم لا يتغير تونسي (قوله لقوله تعالى ادعوني  
أستجب لكم) انما قال أستجب ولم يقل أجب لان الاجابة نوعان قد تكون بالمراد  
وقد لا تكون بخلاف الاستجابة انها لا تكون الا بالمراد ولذا قال أصحاب المعاني ان  
هذه السين تقوم مقام القسم والله تعالى لا يخلف الميعاد فاطنك اذا أكدته بالقسم  
نوبى (قوله ولقوله عليه السلام الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل) قال بعضهم معنى  
ما نزل أي بأن يسهل حل ما نزل من البلاء والمصيبة ويضاعف ثواب تحمله ببركة  
الدعاء ومعنى ما لم ينزل أي بأن يصرف البلاء عنه او يخفف عليه او ينزل معه  
توفيق يحمله على الصبر والرضا والشكر ويعظم له عليه الاجر في الدنيا والاخرة  
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم نوبى (قوله حيث خالفوا في هذه  
المسئلة أهل الهداية) أي وأنكروا تأثير الدعاء لانفسهم وغيرهم من حي أو ميت  
مستدلين بأن القضاء لا يتبدل والمرء مجزى بعمله لا بعمل غيره قالوا لا يلزم عليه  
البداء على الله تعالى وهو مخالف البداء بفتح الموحدة والبدال المهمة وبالمد  
يقال بدال في هذا الامر بداء أي نشأ له فيه رأى والجواب بأن الله تعالى قاضي  
الحاجات ودافع البليات فاذا قضى حاجة أو رد بلية بسبب الدعاء فلا يعد مثل ذلك  
بداء اهو نوبى (قوله وما دعاء الكافرين الا في ضلال) ولانه لا يدعو الله لانه لا يعرفه  
وان أقرب له فلما وصفه بما لا يليق فقد تنقض اقراره وما روى في الحديث ان دعوة  
المظلوم وان كان كافرا تستجاب محمول على كفران النعمة تونسي (قوله وأما  
المحققون فعلى ان هذا في العقبي الح) واليه ذهب أبو القاسم الحكمي وأبو نصر  
الدبوسي قال الصدر الشهيد وبه يفتي ذكره السعد في الشرح العقائد تونسي  
(تنبيه) لا بد لاجابة الدعاء من صدق النية وخلوص الطوية أي السريرة

الكافرين الا في ضلال وأما المحققون فعلى أن هذا في العقبي وأما في الدنيا فقد يقبل الله دعاء الكافرين لانه  
تعالى حين قال ابليس رب أنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فأجاب دعائه في الجملة  
ولقوله عليه السلام اتقوا دعوة المظلوم وان كان كافرا فانه ليس دونها حجاب رواه أحمد وغيره عن أنس مرفوعا

(ودنيانا حديث واليهولى \* عديم الكون فاسمع باجتذال ) الهىولى بفتح الهاء وضم الياء المشددة وقد تخفف كاهنا القطن وشبه الاولئ طينة العالم به أو هو ﴿ ٩٦ ﴾ فى اصطلاحهم موصوف

وعدم استبطاء الاجابة وعدم طلب المستحيل ولوعادة كقطار من ذهب مثلا وعدم التعليق كاستجب ان شئت وحضور القلب لقوله عليه الصلاة والسلام ادعوا لله وأنتم موقنون بالاجابة وقوله ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه تونسى (قوله ودنيانا حديث واليهولى \* عديم الكون الخ ) دنيانا مبتدأ ومضاف اليه وحديث خبره ووصح الاخبار به عن دنيانا وان كانت مؤنثة وهو مذكر لان فعلى يستوى فيه المذكر والمؤنث كجريح وقيل فصيح الاخبار به عن كل منهما راليهولى مبتدأ وعديم الكون خبر ومضاف اليه فاسمع فعل أمر والفاء للتعقيب والفاعل ضمير مستتر وجوبا باختلال جار ومجرور متعلق باسمع والذنيابضم الدال وكسرها على وزن فعلى مؤنث أدنى من الدنولدونها وسبقها الدار الآخرة وانما كتبت بالالف فى موضع الياء كراهة اجتماع ياءين فى آخر اسم فرد والاضافة فيها للاختصاص وفى حقيقتها قولان للمتكلمين أحدهما ما على الارض من الجو والهواء أى مع الارض وأظهرهما وهو المراد هنا كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة واليدأشار الشارح بقوله والمعنى أن العالم وهو ماسوى الله الخ نوبى وتونسى (قوله وشبه الاولئ طينة العالم به ) أى الطينة التى هى مادة العالم واخفافوا فيها فهم من قال همى الطابع الاربع الحرارة والبرودة والرطوبة واليوسه أصل هذا العالم من هذه الاشياء فاذا اختلطت صارت جسما وقال بعضهم هى النار وهى مادة العالم وهذه المركبات تحدث عنها لانه لانطفة الامن انسان ولا انسان الامن نطفة ولا بيض الامن طائر ولا طائر الامن بيض الى غير ذلك وهو باطل والى هذا الاخير أشار الشارح بقوله وقيل الهىولى اسم لما يتخذ منه الاشياء الخ نوبى ( قوله والحديث فعيل بمعنى الفاعلة ) أى حادثه وانما عدل عنه لزيادة التأكيد للحديث اللائق بالمقام نوبى (قوله والمعنى أن العالم ) أصله العلم سعى بل كونه علامة على وجود البارى جل وعلا وانما دخل الالف فيه للأشباع فصار عالم كاختاتم والطابع وانما أشبع للمبالغة لان زيادة الحروف تدل على المبالغة غالبا كالعالم والعلامة (قوله حادث) وهو مذهب أهل الحق واحتجوا على حدوثه بأنه ممكن موجود وكل ممكن موجود حادث فالعالم حادث أما كونه ممكنا فلانه مركب وكل مركب ممكن لا افتقاره الى جزء وأما كون كل ممكن موجودا فلان الممكن متساوى الطرفين فمتنع ترجيح أحدهما على الآخر لذاته بل لابد من مؤثر فتأثير

بما يصف به أهل التوحيد الله سبحانه أنه موجود بلائكية وكيفية ولم يقترن به شئ من سمات الحدوث ثم حلت به الصفة واعتضت به الاعراض فحدث منه العالم كذا فى القاموس وقيل الهىولى عند الفلاسفة اسم لما يتخذ منه الاشياء كالخشب يتخذ منه الباب والحظفة يتخذ منها الدقيق والتراب يتخذ منه العمارة والاجتذال بالذال المعجمة بمعنى الفرح والحديث فعيل بمعنى الفاعل والعديم بمعنى المفعول والمراد من الدنيا هنا المخلوقات بأسرها من جواهرها وعراضها والمعنى أن العوالم وهو كل ماسوى الله بظواهرها وباطنها حادث باحداث الله سبحانه اياها وإيجادها وابقائها بامدادها وان القول بكون الهىولى وهو أصل العالم ومادة بنى آدم من العناصر الأربعة وغيرها قديما عديم فى الكون أى غير موجود

فان الاشياء كلها مخلوقة لله سبحانه وكان الله ولم يكن معه شئ وهذا هو المذهب الحق ذلك .  
الذنى عليه جميع أهل الملل من أهل الاسلام واليهود والنصارى وغيرهم من أتباع الانبياء عليهم السلام

وإنما خالفهم الفلاسفة والحكماء المتقدمون القائلون بقدوم العالم وقد أجمعوا على كفرهم وكفر من تبعهم من  
الانام فاسمع حال كونك ﴿٩٧﴾ ملتبساً بالسرور الذي يوجب النور على ظهور النور فانه

يفيد أن الله قادر على إيجاد  
المعدوم وإعدام الموجود  
(وللجنات والنيران كون  
عليهما أحوال خوالى)  
ضميره راجع الى مجموع  
الجنات والنيران ومر  
مصدر مر وهو مرفوع  
بالابتداء مضاف الى أحوال  
جمع حال أو حول وهو  
السنة والخبر عليها مقدم  
وخوالى جمع خال أو خالية  
بمعنى ماض أو ماضية ومعنى  
البيت ان للجنات طبقاتها  
ودرجاتها والنيران طبقاتها  
ودركاتها وجوداً الآن  
وثبوتاً فيما قبل ذلك من  
الازمان كما يستفاد من  
القرآن نحو قوله تعالى في  
الجنة أعدت للمتقين وفي  
النار أعدت للكافرين  
بصفة الماضي وهذا الذي  
عليه أهل السنة خلافاً  
لاكثر المعتزلة هذا وفي  
بعض الشروح ذكر واهنا  
قوله ولا يفنى الحميم البيت  
وفي شرحنا قد تقدم والله  
أعلم  
(وذو الايمان لا يبق مقيماً  
بشؤم الذنب في دار اشتعال  
حاصل البيت أن مذهب

ذلك المؤثر فيه يستحيل أن يكون حالة الوجود والالزم تمصيل الحاصل ولا حالة  
القدم والالزم الجمع بين التقيضين مع أنه يستلزم المطلوب فنعين أن يكون حالة  
الحدوث فقد ظهر أن كل ممكن موجود حادث أحدثه الله تعالى بعد أن كان معدوماً  
وخلقه لا من شيء نوبى (قوله وإنما خالفهم الفلاسفة) حيث ذهبوا الى قدم  
السموات بموادها وصورها واشكالها وقدم العناصر بموادها وصورها لكن  
بالنوع بمعنى أنها لم تخل قط عن صورة وعللوا مذهبها اليه من ذلك بأن الإيجاد  
لا من أصل محال في الشاهد فكذا في الغائب وأما الدهرية فقالوا يقدم الهيولى  
خاصة وأن سائر العوالم محدث منها للدليل الذي ذكره الفلاسفة كما نقله عنهم  
الشارح القدسي نقلاً عن السيد خليل النجاشي (قوله فاسمع أمر من  
السماع أى سماع تدبر وتأمل حال كونك ملتبساً بالسرور والفرح بسماع هذا  
الحق أو بتعلمه تونسى) (قوله وللجنات والنيران كون الخ) للجنات جار ومجرور خبر  
مقدم والنيران عطف عليه وكون بمعنى وجود مبتدأ مؤخر وعليها خبر مقدم ومر  
مبتدأ مؤخر ومضاف اليه خوالى صفة لاحوال وتقدم الكلام على الجنة  
والنار ومحملها مستوفى عند قول الناظم ولا يفنى الحميم ولا الجنان الخ (قوله  
ضميره) أى ضمير عليها وإنما أفردته مؤناً كقوله تعالى والذين يكنزون الذهب  
والفضة ولا ينفقونها (قوله أو حول وهو السنة) هو أولى من جعله جمع حال وقد  
اقصر التونسي على أنه جمع حول وليس المراد خصوص السنة بل السنين  
الكثيرة بدليل الجمع (قوله خلافاً لاكثر المعتزلة) أى وللنجارية والجهمية  
والقدرية حيث ذهبوا الى أنهم غير مخلوقين ولا موجودين الا قالوا لان الله  
قادر على خلقهما فيخلقهما بعد افتراق الفريقين لان خلقهما قبل القيامة  
عبث لانه لا بد من أهل لهما يوم القيامة لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه  
ورد بأن العبث ما خلا عن الفائدة والحكمة أما أفعاله تعالى ففيها فوائد وحكم  
تقصر عقولنا عن ادراكها ولا نهما من المستشيات كالعرش وجلته والكرسى  
واللوح والقلم والارواح وغير ذلك ويؤيد خلقهما الآن قوله صلى الله عليه وسلم  
عرضت على الجنة والنار الحديث بطوله ويؤيده ما ذكره الشارح أيضاً نوبى  
(قوله وذو الايمان لا يبق مقيماً \* بشؤم الذنب الخ) ذو الايمان مبتدأ ومضاف  
اليه لا يبق للنفى ويبقى فعل مضارع وفاعله ضمير مستتر عائذ على ذو الايمان  
ومقيماً حال من الضمير وبشؤم الذنب جار ومجرور ومضاف اليه وبأوله للسببية  
وفي دار اشتعال جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بيبقى (قوله من خروج العبد

١٣ تحفه أهل السنة أن صاحب الكيرة ولومات من غير توبة لا يخلد في النار خلافاً للمعتزلة  
والخوارج بناء على مذهبها اليه من خروج العبد

بالمصية عن الايمان ولنا قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله عليه السلام في الصحيحين لا بى ذر ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق الحديث ولا يمكن دخول الجنة قبل دخول النار ثم دخول النار لانه باطل بالاجاع فنعين خروج من شاء الله تعذيبه من النار في عاقبة الامر وقد سبق ان ﴿ ٩٨ ﴾ أعمال الاركان غير داخلة

في حقيقة الايمان فلو فعل جميع السيئات ما عدا الشرك فهو مؤمن كما أن الكافر لو أتى بجميع الطاعات ولم يصدق الله ورسوله فهو كافر ثم الاشتغال بالعين المهملة هو الصواب والمراد به اشتغال لهب الجحيم وتعب الجحيم وقد تصحف على الشارح القدسي فضبطه بالغين المعجمة ثم تكلف فقال وقيل لها ذلك لاشتغال أهلها بالتضرع والدعاء والندامة أولا اشتغالها هي وما فيها من الحيات والمقارب بأبدان أهلها وفيه أن الاشتغال أمر مشترك بين أصحاب الجحيم وأرباب النعيم قال الله تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكفونهم وازواجهم في ظلال على الأرائك متكون ﴿لقد ألبست للتوحيد نظما يدبغ الشكل كالسحر

بالمصية عن الايمان﴾ الا أنه يدخل في الكفر عند الخوارج ولا يدخل عند المعتزلة فيثبتون الوساطة مع اتفاق الفريقين على تخليده في النار لكنه يعذب عذاب الكفر عند الخوارج لا عند المعتزلة وتقدم ذلك عند قول الناظم ولا يقضى بكفر وارثان \* بعهر الخ ﴿قوله ثم دخول النار لانه باطل بالاجاع﴾ شهادة قوله تعالى وما هم منها بمنفردين فنعين الخروج من النار ﴿قوله في حقيقة الايمان﴾ أى في ما هيتوان كانت ثمرات ومكملات له ﴿قوله ثم تكلف فقال الخ﴾ لا تكلف في كلام القدسي ولا يخفى أن ما أورده الشارح لا ينهض رد للفرق بين الشغلين فان ذلك شغل يذهلهم ويذهب حواسهم وهذا شغل تله مع لذة وسرور وقد نبه على ذلك التونسي في شرحه ﴿قوله ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكفون الخ﴾ شغل بسكون الغين وضمها عما فيه أهل النار بما تلذذون به كافتراض الابكار لا شغل يتعبون فيه لان الجنة لا نصب فيها فاكفون ناعمون خبر ثان لان الاول في شغل وهم مبتدأ وازواجهم في ظلال جمع ظلة أو ظل خبر أى لانصبيهم الشمس على الأرائك جمع أريكة وهو السرير في الجملة أو الفرش فيها تكون خبر ثان متعلق على جالين ﴿قوله لقد ألبست للتوحيد نظما الخ﴾ جمع بين اللام وقد لانه أولى في ماضٍ مثبت وقع جوا بالقسمة وللتوحيد مفعول أول ونظما مفعول ثان وبدبغ الشكل صفة لنظما ومضاف اليه وكالسحر الحلال جار ومجرور ومضاف اليه والكاف للتبذية وقوله للتوحيد اذ به هذا الكتاب اطلاقا للبعض واردة الكل ولما أنهى الناظم ما التزمه من القواعد الاصولية والعقائد الدينية بنظم فائق ولفظ رائع شرع يمدح نظمه من باب التحدث بالنعمة فقال لقد ألبست الخ نوبى ﴿قوله داخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله﴾ قال في المعنى ومن انواع لام التأكيد اللام الزائدة رهي الداخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله تونسي ﴿قوله والمراد به﴾ أى بالنظم المنظوم اطلاقا للمصدر مراد به اسم المفعول ﴿قوله وشبه النظم بالالباس الخ﴾ في شرح التونسي شبه النظم بالشئ الذي يتزين به تشبيها مضمر في النفس وأثبت له شئاً من لوازم التشبيه وهو الالباس تحميلاً فهو استعارة مكنية ﴿قوله وسماه وشيا﴾ بفتح الواو وسكون الشين المعجمة وفتح الياء منون بمعنى

الحلال لام للتوحيد لا تؤكد لكونها زائدة داخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله زينة ونظما مفعول به وفي نسخة وشيا والمراد به المنظوم وهو الكلام المقفى الموزون على سبيل القصد وشبه النظم بالالباس والمنظوم باللبوس مجازا وسماه وشياله زينة الكلام كان اللباس زينة اللباس على وجه حسن النظام وبدبغ الشكل صفة لنظما أو وشيا

أى غريباً شكله وهيئته مثل السحر يحل ويشاركه في صفة والسحر عند الحكماء قوة في النفس تتأثر عنها  
الاشياء من غير استعانة بعزيمة ولا غيرها قال ابن جاعة وقال الرازي في تفسيره هو في عرف الشرع مخصص بكل  
أمر يخفى سببه ويتخيل على غير حقيقته ويجرى مجرى التقوية والخذاع فإذا أطلق ذم فاعله وقد يستعمل مقيدا  
فيما يمدح ويحمد كقوله ﴿ ٩٩ ﴾ عليه السلام ان من البيان لسحرا أى بعض

البيان سحر لان صاحبه  
يوضح الشئ المشكل  
ويكشف عن حقيقته  
بحسن بيانه فيستعمل  
القلوب اليه كما تستمال  
بالسحر فوجه تشبيه النظم  
بالسحر استحلاب كل منهما  
القلوب بالحجة وفي هذا  
البيت من صنع البديع  
الاحتباس حيث وصف  
السحر بالحلل فان  
الاحتباس عندهم هو أن  
يأتى المتكلم بمعنى يتوجه  
عليه فيدخل فيفتن  
له فيأتى بما يخصه من ذلك  
لئلا يقع لأحد عليه  
اعتراض هنالك  
( يسلى القلب بالبشرى )  
روح  
ويحيى الروح كالماء الزلال )  
المراد هنا بالقلب الشكل  
الضوئى لا اللطيفة  
القائمة به وهى البصيرة  
على ما قاله ابن جاعة ولا  
يخفى بعده في هذا المحل

زينة ( قوله أى قريبا شكله ) أشار بذلك الى أن قوله في النظم بديع الشكل من  
إضافة الصفة الى الموصوف ( قوله قال ابن جاعة ) وعرفه في شرح المقاصد باظهار  
أمر خارق للعادة من نفس شريفة خيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجرى فيها  
التعليم والتعلم تونسي ( قوله فيستعمل القلوب اليه ) اذ كل من استمال فقد سحره  
( قوله فوجه تشبيه النظم بالسحر الخ ) أولاخذ الاحكام من هذا النظم بالاطانة  
والدفعة اذ كل ما لطف مأخذه وودق فهو سحر ويمكن حله على ما هو المتعارف  
عند الشعراء من أنه كلمة آخر المصراع الاول وأول المصراع الآخر تتعلق بكل من  
الطرفين نوبى ( تنبيه ) جنس الشعروان كان مذموما لكن قد يكون ممدوحا  
بأن كان موصلا الى نفع دنوى وأخروى معا يسمى هذا الشعر بالسحر الحلال لانه  
لا يقدر عليه كل أحد كما لا يقدر كل أحد على السحر ( فائدة ) خرج بقيد الحلال  
السحر الحرام وهو ما يستعان في تحقيقه بالتقرب الى الشياطين وقيل لاحقيقة  
له وانما هو تمويه وتخيل وايهام أن الشئ على غير ما هو به وأنه ضرب من الخفة  
والشبهة قالوا كما قال تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى ولم يقل أنها تسعى  
حقيقته وقوله تعالى سحرنا أعين الناس والى هذا ذهب المعتزلة ووافقهم أبو اسحق  
الاستراباذى من أصحاب الشافعى وهو مردود بأن له حقيقة وهومة تارة به  
باخبار الله واخبار رسوله وبأن الخيل من جملة السحر ونحن لا نذكره لما ورد  
في الكتاب العزيز والسنة ثم ان كان مؤديا الى الكفر فهو كفر والافهو كبيرة  
نوبى ( قوله يسلى القلب بالبشرى روح الخ ) يسلى فعل مضارع وفاعله مسنتر  
عائد على النظم والقلب مفعوله كالبشرى جار ومجرور والكاف للتشديد وروح  
جار ومجرور معلق بيسلى ويحيى عطف على يسلى والروح مفعول محيى كالماء جار  
ومجرور وكافه للتشبيه والزلال صفة الماء أى ومن صفاته أيضا أنه يسلى القلب  
الخ ( قوله الشكل الضوئى ) أى المستدق الرأس ( قوله والبشرى )  
أى بضم الباء الموحددة البشارة بالخبر السارى أى وليس للبشر بد علم فان كان له  
علم به سمي خبرا فكل بشارة خبر وليس كل خبر بشارة تونسي ( قوله لانه ) أى

فان تسليته تفريجه عنهم نزل به والبشرى البشارة بالخبر السار لانه تغير البشرية به والروح بفتح الراء الراحة  
وهو مرتبط بيسلى والمعنى لانال القلب مشقة وتعب بل يحصل له راحة وطرب لكون مبناه نظما باهرا ومعناه  
تاما ظاهر او الروح بالضم جوهر نورانى له سران فى البدن كسريان ماء الورد كما فى الورد قاله ابن جاعة وجاعة  
آخرون والزلال بضم الزاى الماء العذاب الصافى الذى لا يخالطه شئ والمعنى ويكون هذا النظم سببا لحياة  
الروح وهو العالم عن موت الجهل كما أن الزلال سبب لبقاء من بقى به رفق في الحال

بحكم الملك المتعال

( غرضنا فيه حفظ واعتقاد ) ( ١٠٠ ) ( تالوا جنس أصناف المنال )

الاعتقاد جزم القلب وربطه على الشيء والمنال العطاء أى اشترعوا فى هذا النظم من جهة حفظ المبنى واعتقاد المعنى غير مقتصرين على مجرد المطالعة والاكتفاء بالمقابلة تبلفوا أصناف العطايا من الله تعالى فى الدنيا والعقبى ( وكونوا عون هذا العبد دهرًا بذكر الخير فى حال ابتهاج ) العون المعين والمراد بالعبد نفسه وهذا يشار به الى الحاضر ومن فى حكم الحاضر والمراد بالدهر الزمان والعصر وقد يطلق على قطعة منه ويشير اليه تكبيره هنا ونصبه على الظرفية و بذكر متعلق بمون وفى حال بذكر والمعنى أعينوا هذا العبد الضعيف وساعدوا هذا الفقير المصنف بذكر الخير له والدعاء والاستغفار فى حقه حال تضرعكم الى الله سبحانه ما تيسر من الدهر كلها وبعضه فان دعوة المؤمن لا أخيه بظهر الغيب مستجابة

الخبر السار وهو تمليل لمحذوف أى سعى الخبر السار بشارته لانه تنوير الخ ( قوله بحكم الملك المتعال ) أى لابطبعه ولا بقوة جعلها الله فيه فمن اعتقد أنه مربوط ببطبعه فهو كافر أو بقوة خلقها الله فيه فهو فاسق مبتدع ( تنبيه ) بين الروح والروح من أنواع البديع جناس التحريف وهو ما اتفق ركناه فى أعداد الحروف وترتيبها واختلاف فى الحركات تونسي ( قوله غرضنا فيه حفظ واعتقاد الخ ) خوضوا فعل أمر والواو فاعل وفيه جار ومجرور متعلق بخوضوا وحفظا واعتقاد انصبا على التمييز تالوا جنس تالوا فاعل مضارع والواو فاعل وجنس مفعول ومضاف اليه وأصناف مضاف والمنال مضاف اليه وجنس بالجيم بمعنى صنف والمراد به أصناف وقال بعض الفضلاء هو بالخاء والسين المهملتين مصدر حسن لا بالجيم والنون كآلهم البعض لانه لا يلقى فيه كبير مدح بخلافه على الاول فان غرض الناظم مدح النظم الذى اشتمل على هذه العقائد وفيه ايضا تورية خفية بالمقصد الاسنى وهو حسن الخاتمة فان من كان على معتقد أهل السنة يحصل له ذلك ومن كان على غير معتقدهم يخشى عليه سوء الخاتمة أعاذنا الله تعالى منها وعلى كل فلما فرغ من ترصيف نظمه حث على الاعتناء بقراءته وفهمه فقال فحوضوا الخ ( قوله وربطه على الشيء ) أى المعتقد بالفتح ( قوله أى اشترعوا الخ ) أشار بذلك الى أن خوضوا فاعل أمر من الخوض وهو الشروع فى الشيء من خاض الماء اذا مشى فيه ففهم استعارة ترشيحية تونسي ( قوله من جهة حفظ المبنى الخ ) أشار بذلك الى ان حفظا واعتقادا منصوبان على التمييز قوله وكونوا عون هذا العبد دهرًا الخ ( كونوا عطف على خوضوا والواو اسماء وعون خبره ومضاف اليه والعبد بدل من ذاود دهر انصب على الظرفية بذكر الخير جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بمون وفى حال ابتهاج جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بذكر ( قوله والمراد بالعبد نفسه ) أى فالالف واللام بدل من المضاف اليه كاتقدم فى أول الكتاب تونسي ( قوله ومن فى حكم الحاضر ) أى كما هنا فانه أشار به الى نفسه رحمه الله تعالى وايس حاضرا لكن فى حكم الحاضر لان لما كان كتابه وكلامه بين أيدينا نزل منزلة حضوره بنفسه وهو جواب عن مقدر ( قوله والمعنى أعينوا ) أى أيها الاخوان من المسلمين المطلعين على منظومته فى كل عصر العبد الضعيف الخ ( قوله فان دعوة المؤمن لا أخيه بظهر الغيب مستجابة ) أى وهو قد أسدى اليكم معروفا وقد قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفا فكافؤه فان لم تقدر و افادعوا له أو كما قال تونسي ( قوله لعل الله يعموه بفضل الخ ) لعل حرف ترج والله اسماها والجملة خبرها وبفضل جار

لعل الله يعموه بفضل \* ويعطيه السعادة فى المال \*

ومجرور

يقرأ ويعفوه بالاشباع كما هو قراءة ابن كثير من السبعة ولعل للترجي والعفو ترك المؤاخذه والمعروف تعديه  
 بمن فيكون من . ﴿ ١٠١ ﴾ باب الحذف والايصال كقوله تعالى

واختار موسى قومه سميين  
 رجلا والمال بالهمزة  
 قبل الالف المرجع  
 والعاقبة والمراد به الاخرة  
 اذلا سعادة الاسعادة  
 القيامة وسلامة الخاتمة  
 كما ورد اللهم لا عيش الا عيش  
 الآخرة

(وانى الدهر ادعوكه وسعى  
 لمن بالخير يوما قد دعا الى )  
 اى وانى فى جميع عمرى  
 خصوصا فى آخر امرى  
 ادعوربى وهو حسى غاية  
 وسعى وطاعى ونهاية  
 جهدى وطاعى لكل من  
 دعا الى من الا نام بالخير يوما  
 من الايام فنسأل الله سبحانه  
 أن يرجم الناظم وجميع  
 مشايخنا الكرام و آبائنا  
 وأسلافنا الفخام وأن ينحتم  
 لنا ولا حبابنا بالحسنى وان  
 يرزقنا المقام الا سنى

مع النبيين و الصديقين  
 والشهداء و الصالحين  
 وسلام على المرسلين والحمد  
 لله رب العالمين (قال  
 الشارح) رجه الله تعالى  
 فرغ على يد مؤلفه بتوفيق  
 ربه ولطفه لنصف شهر

ومحور متعلق يعفوه ويرزقه عطف على يعفوه والضمير البارز مفعوله الاول  
 والسعادة مفعوله الثانى وفى المال جار ومحور متعلق بيرزقه (قوله والعفو  
 ترك المؤاخذه) اى مع الصفع وأصله من عفا اذا درس وعفت الريح الاثر اذا  
 أذهبت اه نوبى (قوله المعروف تعديه بعن) يقال عفا الله عنه (قوله فيكون  
 من باب الحذف والايصال) اى يعفو عنه فحذف الجار فاتصل الضمير بالفعل  
 فصار يعفوه كما فى واختار موسى قومه اى من قومه فحذف الجار فصار قومه  
 وعبارة التوسى فعله من باب الحذف والايصال أو ضمنه معنى ساحمه وهو شائع  
 (قوله وانى الدهر ادعوكه وسعى الخ) الياء اسم ان والدهر نصب على الظرفية  
 وادعوفل وفاعله وكنه مفعول ومضاف اليه والجملة فى موضع رفع خبر انى لمن  
 جار ومحور متعلق بادعوكه وما نصب على الظرفية مدد على فعل ماض ولى وبالخير  
 جار ومحور متعلق بدعاهذا وفى بعض النسخ وانى الحق ادعوك وقت وعليها  
 شرح النوبى فقال الحق مفعول ادعوك والحق هو الله تعالى كل وقت اى بأن  
 أكون سببا للدعاء اذ لا يتصور دعاؤه بعد موته وانما الملائكة تقوم مقامه  
 فى الدعاء بدأ وردا كما قال صلى الله عليه وسلم من دعا لاخيه المؤمن بظهر النيب  
 قالت الملائكة ولك مثل ذلك (قوله فنسأل الله سبحانه وتعالى الخ) وكذلك  
 الفقير يسأل ربه القدير أن يغفر له وللناظم والشارح ومشايخنا وجميع المسلمين  
 وأن يثبت عند سؤال الملكين عند تولى الاهل والقربات انه قريب مجيب  
 الدعوات وصلى الله على سيدنا محمد سيد السادات وعلى آله وصحبه ما طلعت  
 النجوم الزاهرات وسلم تسليما كثيرا وهذا آخر ما تسر جمعه من الفوائد  
 المسماة بتحفة الا على على ضوء المعالى (قال جامع) وكان الفراغ من جمعه ليلة  
 الثلاثاء عاشر شهر جادى الاولى سنة ١١٦٤ أربع وستين ومائة وألف  
 من الهجرة

﴿ هذا بدء الا مال ذيلنا به الكتاب ليسهل حفظه على الطلاب ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

يقول العبد فى بدء الامالى \* لتوحيد بنظم كاللآلى  
 اله الحق مولا نا قديم \* وموصوف بأوصاف الكمال  
 هو الحى المدبر كل أمر \* هو الحق المقدر ذو الجلال  
 مرید الخير والشر القبيح \* ولكن ليس يرضى بالمحال

شوال ختم بالخير والاقبال فى سلك شهور عام عشر بعد الالف من الهجرة النبوية على سيدنا محمد أفضل  
 الصلاة والتحية

صفات الله ليست عين ذات \* ولا غير اسواء ذا انفصال  
 صفات المذات والافعال طرا \* قديمات مهونات الزوال  
 نسمى الله شيئا لا كالا شيئا \* وذاتا عن جهات الست خالى  
 وليس الاسم غيرا للمسمى \* لدى أهل البصيرة خير آل  
 وما ان جوهر ربى وجسم \* ولا كل و بعض ذو اشتغال  
 وفى الاذهان حق كون جزء \* بلا وصف التجزى يابن خالى  
 وما القرآن مخلوقا تعالى \* كلام الرب عن جنس المقال  
 ورب العرش فوق العرش لكن \* بلا وصف التمكن واتصال  
 وما التشبيه للرحن وجهها \* فصن عن ذاك أصناف الاهالى  
 ولا يمحى على الديان وقت \* وأزمان وأحوال بحال  
 ومستغن الهى عن نساء \* وأولاد اناث أو رجال  
 كذا عن كل ذى عون ونصر \* تقرد ذوالجلال وذو المعالى  
 يبيت الخلق قهرا ثم يحيى \* فيعزيهم على وفق الخصال  
 لأهل الخير جنات ونمى \* وللكفار ادراك النكال  
 ولا يفنى الجحيم ولا الجنان \* ولا أهلوهما أهل انتقال  
 يراه المؤمنون بخير كيف \* وادراك وضرب من مثال  
 فينسون النعيم اذار أوه \* فيا خسران أهل الاعتزال  
 وما ان فعل اصلى ذا افتراض \* على الهادى المقدس ذى التعالى  
 وفرض لازم تصديق رسل \* وأمالك كرام بالاسوال  
 وختم الرسل بالصدر المعلى \* نبى ها شتى ذى جبال  
 امام الانبياء بلا اختلاف \* وتاج الاصفاء بلا اختلال  
 وباق شرعه فى كل وقت \* الى يوم القيامة وارتحال  
 وحق أمر معراج وصدق \* ففيه نص أخبار عوالى  
 ومرجو شفاعته أهل خير \* لا صحاب الكباثر كالجبال  
 وان الانبياء لى أمان \* عن العصيان عمد او انفزال  
 وما كانت نبيا قط أنتى \* ولا عبد وشخص ذو افتعال  
 وذو القرنين لم يعرف نبيا \* كذا لقمان فاحذر عن جدال  
 وعيسى سوف ياتى ثم يتوى \* لدجال شقى ذى خبال  
 كرامات الولي بدار دنيا \* لها كون فهم أهل النوال  
 ولم يفضل ولى قط دهرا \* نبيا أور سولا فى اتحال

وللصديق رجحان جلى \* على الاصحاب من غير احتمال •  
 وللفاروق رجحان وفضل \* على عثمان ذى النورين على  
 وذو النورين هما كان خيرا \* من الكرار فى صف القتال  
 وللكرار فضل بعد هذا \* على الاغيار طرا لا تبالى  
 وللصديقة الرجحان فاعلم \* على الزهراء فى بعض الحلال  
 ولم يلحق يزيدا بعد موت \* سوى المكثافى الاغراء غالى  
 وايمان المقلد ذو اعتبار \* بانواع الدلائل كالنصال  
 وما عذر لذى عقل بجهل \* بخلاق الاسافل والاعالى  
 وما ايمان شخص حال بأس \* بمقبول لفقد الامثال  
 وما أفعال خير فى حساب \* من الايمان مفروض الوصال  
 ولا يقضى بكفر وارتداد \* بعمراً و بقتل واختزال  
 ومن ينو ارتدادا بعدد هر \* يصرعن دين حق ذا انسال  
 ولفظ الكفر من غير اعتقاد \* بطوع رد دين باغتيال  
 ولا يحكم بكفر حال سكر \* بما يهذى ويلغو بارتجال  
 وما المعدم مرئيا وشيا \* لفقه لاح فى يمن الهلال  
 وغيران المكون لا كشيء \* مع النكوين خذ لا كنهال  
 وان السحت رزق مثل حل \* وان يكره مقالى كل قالى  
 وفى الاجداث عن توحيد ربى \* سبلى كل شخص بالسؤال •  
 وللكفار والفساق يقضى \* عذاب القبر من سوء الافعال  
 دخول الناس فى الجنات فضل \* من الرحمن يا اهل الأمال  
 حساب الناس بعد البعث حق \* فكونوا بالتحرز عن وبال  
 ويعطى الكتب بعضا نحويين \* وبعضا نحو ظهر والشمال  
 وحق وزن أعمال وجري \* على متن الصراط بلا اهتبال  
 ومرجو شفاعته اهل خير \* لاصحاب الكبائر كالجبال  
 وللدعوات تأثير بليغ \* وقد ينفيه أصحاب الضلال  
 ودنيانا حديث والهيولى \* عديم الكون فاسمع باجتدال  
 وللجنان والنيران صكون \* عليها مر أحوال خوالى  
 وذوالايمان لا يبتى مقيما \* بسوء الذنب فى دار اشتعال  
 لقدألبست للتوحيد نظما \* بديع الشكل كالسحر الحلال  
 يسلى القلب كالبشرى بروح \* ويحيى الروح كالماء الزلال  
 نفوضوا فيه حفظا واعتقادا \* تنالوا جنس أصناف المنال

وكونوا عون هذا العبد هرا \* بذكر الخير في حال إتهال  
 لعل الله يعفوه بفضل \* ويعطيه السعادة في المال  
 واني لله هرا دعوكنه وسى \* لمن بالخير يوما قد دعا

بسم الله الرحمن الرحيم

لك الحمد يا من نجحت بحمده آمالي وعلى نيك الصلاة والسلام المتوالي وعلى  
 آله وصحبه الذين راضوا جياذ الهمم في حلبة المعالي (أما بعد) فقد طبعت  
 الحواشي الجليله ذات الفوائد والعوائد الجزيله المسماة تحفة الاعلى على  
 شرح العلامة على القارى المسمى ضوء المعالي شرح به الامالى ولعمري انه  
 لكتاب كشف عن وجه معرفة الله الشام وأغنى علماء الكلام بإيجازه عن  
 تطويل الكلام اذا تى ما يجب على الموحدين وبنذورا ظهره شبه المحدثين  
 فعظمت به المنة على الاصاغر والاكابر وسارع اليه من كل حدب البادى  
 والحاضرون من ثم عني بطبعه وكشف ضراجه لنور نفعه الفقير

الذى داءما لعفوره يرتجى محمد على افندى الجبجانبى

بمطبعة (اختر) البهية ذات التصحيح الباهر والالات

الحسنة المرضيه وفاح مسك الختام فى

نصف ربيع الاول سنة ١٣٠٨

من هجرة الخلاصة من اشرف

العرب صلى الله عليه

وعلى آله المستكملين

بآداب

كاله





